

# مقام العقل فى الإسلام

د. محمد عمارة

# فَقِّمْنَا الْعَقْلَ فِي الْإِسْلَامِ

تأليف

دكتور

محمد عمارة



اسم الكتاب مقام العقل في الإسلام  
المؤلف د محمد عمار  
إشراف عام داليا محمد إبراهيم  
تاريخ النشر للطبعة الأولى - فبراير 2008  
رقم الإيداع 26368 / 2007  
التقديم الدولي ISBN 977-14-4208-2

الإدارة العامة للتلي 21 ش أحمد مبرلي، التيسين، الجيزة  
ت: 033465434-033462864-033462874 فاكس: 033462874 ص ب: 21 إمارة  
البريد الإلكتروني إدارة العامة للنشر [info@nahdetmisr.com](mailto:info@nahdetmisr.com)

المنطاب 80 المنطقة الصناعية الرابعة - مدينة السادس من أكتوبر  
ت: 03330287-03330289-03330290 فاكس: 03330290  
البريد الإلكتروني للمنطاب [press@nahdetmisr.com](mailto:press@nahdetmisr.com)

مركز التوزيع الرئيسي 38 ش كامل حدادي - القنطرة -  
القاهرة - ص ب: 96 القنطرة - القاهرة  
ت: 025909321-025908805-025903399 فاكس: 025903399

مركز خدمة العملاء 025909321  
البريد الإلكتروني لخدمة العملاء

[customerservice@nahdetmisr.com](mailto:customerservice@nahdetmisr.com)  
البريد الإلكتروني لإدارة البيع [sales@nahdetmisr.com](mailto:sales@nahdetmisr.com)

مركز التوزيع بالإسكندرية 408 طريق الحرية (إرشادياً)  
ت: 054262090

مركز التوزيع بالقاهرة 15 شارع المستشفى الدولي التخصصي  
- متفرع من شارع محمد السلام عارف - مدينة السلام  
ت: 0502221866

موقع الشركة على الإنترنت [www.nahdetmisr.com](http://www.nahdetmisr.com)



أسستها أحمد محمد إبراهيم سنة 2008

جميع الحقوق محفوظة © شركة نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع

لا يجوز طبع أو نشر أو تصوير أو تخزين أي جزء من هذا الكتاب بأية وسيلة إلكترونية  
أو ميكانيكية أو بالتصوير أو خلاف ذلك إلا بإذن كتابي صريح من الناشر.



## تقديم

إنَّ المشهد المعاصر، إزاء «العقل والعقلانية» - محلياً، وعالمياً - يشهد بتعدد المواقف - وأحياناً تناقضها - إزاء العقل والعقلانية. سواء في الموقف المبدئي.. أو في المقصود والمراد من هذه المصطلحات..

وإذا شئنا تصنيفاً إجمالياً للمواقف والمذاهب المعاصرة إزاء «العقل والعقلانية».. فإننا واجدون:

١- تياراً خصوصياً يقف أصحابه عند ظواهر النصوص، ويتنكرون للنظر العقلي.. بل ويخلطون بين «العقل» وبين «الهوى».. كما لا يميزون بين مفاهيم «العقل والعقلانية» لدى مختلف المذاهب والفلسفات والديانات والحضارات..

٢- تياراً باطنياً يدعى التصوف، لكنه أقرب إلى «الغنوصية» الباطنية التي اعتمدت على «الحدس» دون العقل والنقل والتجارب الحسية.. ولذلك تنكر هذا التيار الباطني للعقل والعقلانية، كما اعتمد - في التعامل مع النصوص الشرعية - على التأويل العيشي، الذي لا ينضبط بضوابط اللغة وثوابت الاعتقاد والمحكم من النصوص..

٣- تياراً حديثاً غربياً له امتدادات متغربة في واقعنا العربي والإسلامي.. ذهب إلى تأليه العقل، فجعل شعاره: «لا سلطان على العقل إلا للعقل وحده»! وبذلك أضفى على سلطان العقل وقدراته طابع «الإطلاق» مخالفاً بذلك دعوته إلى «النسبية» - التي أراد لها أن تشمل الروح والدين!

ولقد قاد هذا «الغرور العقلاني» هذا التيار التغريبي إلى مخاصمة النص الديني الإسلامي، وأفتعال معركة وهمية بين «العقل» و«النقل»، وذلك تقليداً لما

عرفته المسيرة الحضارية الغربية، دون إدراك للتمايز الدينى والحضارى الإسلامى، الذى جاء «النقل» فيه معجزة عقلية، والذى تقرر لغته العربية أن المقابل لـ«العقل» ليس «النقل» وإنما هو «الجنون»!

٤- نبار ما بعد الحداثة: الذى يحاول التمدد على أنقاض الحداثة الغربية، داعياً إلى تفكيك منظوماتها ومسلحاتها الكبرى حول «العقل» و«العلم» و«التقدم»... والذى لا يقدم للإنسان سوى «العدمية» و«الفوضوية» - ذات المتطلقات التلمودية! - التى تصيب الإنسان بالشك العيى فى كل شىء... ومن ثم تحرمه من أى لون من ألوان «الأمل» و«الطمأنينة» و«اليقين»!

٥- أما التيار الخامس الذى تتميز مواقفه إزاء «العقل والعقلانية» فهو تيار الوسطية الإسلامية، الذى يقيم عقلانيته على كتابى «الوحى» و«الوجود»... على نور الشرع ونور العقل، لتكون عقلانيته هذه عقلانية مؤمنة متوازنة، العقل فيها هو الأساس، والدين فيها هو البناء على هذا الأساس المتين من الفقه والوعى بالشرع الذى نزل به الروح الأمين على قلب الصادق الأمين - عليه الصلاة والسلام -.

\* \* \*

وفى هذا الكتاب - الذى نقدم بين يديه -:

١- دراسة عن العقل والعقلانية فى الإسلام.. وتراثه.. وخارج إطار الإسلام..

٢- ونصوص قرائية - قديمة وحديثة - تمثل نماذج لديوان العقلانية فى تراث الإسلام.. إنه إسهام يحاول إبراز معالم هذه القضية، التى تمثل المدخل الأساسى والشرط الأول لحسن التعامل مع الدين والدنيا.. ومن ثم المنهاج العلمى الذى تجدد به ديننا الإسلامى لتجدد به دنيا المسلمين..

والله نسأل أن ينفع بهذا الكتاب.. وأن يوفقنا إلى ما يحبه ويرضاه.. إنه - سبحانه - خير مسئول وأكرم مجيب.

القاهرة فى غرة المحرم سنة ١٤٢٨ هـ

٢٠ يناير سنة ٢٠٠٧ م.

د. محمد عزة

## القسم الأول

- ١- العقل.. ماذا يعنى؟..
- ٢- حال العقل والعقلانية عند ظهور الإسلام..
- ٣- التبلور المبكر للعقلانية الإسلامية..
- ٤- مكانة العقل والعقلانية في تراث الإسلام..
- ٥- تراجع العقلانية الإسلامية....
- ٦- عقلانية الأحياء الإسلامى الحديث..





## العقل : ماذا يعنى ؟

على حين اتجهت الفلسفة الغربية - فى طورها اليونانى - إلى اعتبار العقل «جوهراً مجرداً عن المادة، قائماً بنفسه».

واتجهت فلسفة الحداثة الغربية - التى هى إحياء للفلسفة الإغريقية اليونانية - إلى اعتبار «الوعى» نشاطاً مادياً، هو انعكاس «الدماغ» الذى حسبته «العقل»، ومن ثم جعلت «العقل» و«التعقل» مادة. وذلك حتى لا يكون هناك شيء فى الإدراك والمعرفة غير الحس والمحسوس والحواس. وقال «هكسلى - توماس» هـ - [١٨٢٥ - ١٨٩٥م].

«يبدو أن الوعى متصل بالآليات الجسم كنتيجة ثانوية لعمل الجسم لا أكثر وأنه ليس له أى قدرة كانت على تعطيل عمل الجسم، مثلما يلزم صغير البخار حركة القاطرة دون تأثير على أليتها».

وقال - أيضاً - فى سياق الادعاء بهذه «المادية الميكانيكية»:

«إن الأفكار التى أعبر عنها بالنطق، وأفكارك فيما يتعلق بها إنما هى عبارة عن تغيرات جزئية».

وبهذا التوجه المادى، فى تعريف العقل والتعقل، وصلت هذه الفلسفة الغربية - فى قسمتها الرئيسية - إلى «الدهرية» القائلة بـ «فناء التفكير والإرادة مع فناء الدماغ»<sup>(١)</sup>.

على حين نحت الفلسفة الغربية - قديماً وحديثاً فى قسمتها الرئيسية - هذا النحو المادى فى تعريف العقل والتعقل والعقلانية.. لأن الطور الإغريقى لهذه الفلسفة كان العقل فيه بلا نقل ولا وحى سماوى.. ولأن طورها الحديث كان العقل

(١) روبرت م. أغروس، جورج ن. ستانيسلو [العلم فى مثاقيره الجديد] ص ٢٦، ٢٥. ترجمة: كمال حلايلي - طبعة الكويت - عالم المعرفة سنة ١٩٨٩م.



فيه ثورة على اللاهوت الكنسي اللاعقلاني.. فلقد كان اتجاه الإسلام والمسلمين في تعريف العقل والتعقل والعقلانية مغايرًا ومتميزًا..

فالعقلانية الإسلامية نابعة من الدين.. وليست غريبة عن الدين، ولا هي ثورة عليه..

والكتاب المؤسس لهذه العقلانية الإسلامية هو القرآن الكريم - الكتاب المؤسس للدين والأمة والدولة والحضارة في تاريخ الإسلام - ورسالة العقل والعقلانية هي الانتصار للإسلام، وليست الثورة على هذا الإسلام..

بسبب من هذا التمايز والامتياز للعقلانية الإسلامية عن العقلانية الغربية تميز التعريف الإسلامي للعقل.. فقال جمهور علماء الإسلام - من المتكلمين والفقهاء -:

«إن العقل ملكة وغريزة ونور وفهم وبصيرة، وهبها الله - سبحانه وتعالى -

للإنسان..»

ولذلك، فهو ليس عضوًا ولا حاسة من الحواس.. أي أن وجوده في الأذهان لا الأعيان.. وهو المستوى الأعلى - في الإدراك - لما فوق الحواس..»

ولأن القرآن الكريم قد استخدم مصطلح «القلب» للتعبير عن «العقل»، كان اتجاه جمهور علماء الإسلام إلى أن العقل محط القلب، لا بمعنى العضلة الصنوبرية، وإنما بمعنى «جوهر الإنسان».. مستدلين بالقرآن الكريم: «أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ يَخْلُقُ لَهُمْ فُلُوبًا يَعْقِلُونَ بِهَا» [الحج: ٤٦].

إنه: «نور معنوي في باطن الإنسان، يصر به القلب» - [أي النفس الإنسانية] - المطلوب، أي ما غاب عن الحواس بتأمله وتفكره يتوفاق الله تعالى بعد انتهاء درك الحواس، ولهذا قيل: بداية العقول نهاية المحسوسات<sup>(١)</sup>.. وهو نور في القلب، يعرف الحق والباطل<sup>(٢)</sup>.. والمعقول هو ما تعقله بقلبك<sup>(٣)</sup>.. وهو نور الغريزة، مع التجارب يزيد، ويقوى بالعلم والحلم..<sup>(٤)</sup>

(١) أبو البقاء الكفوي [الكليات] تحقيق: عدنان درويش، محمد المصري - طبعة دمشق سنة ١٩٨١م.

(٢) الجرجاني [التعريفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٣٨م.

(٣) ابن منظور [لسان العرب] طبعة دار المعارف القاهرة - سنة ١٩٨١م.

(٤) الحارث المحاسبي [طبقات الشافعية] - والنقل عن: حسين القوتلي - مقدمة تحقيق [العقل وفهم القرآن] للحارث المحاسبي، ص ١٤٧، طبعة بيروت - الثانية سنة ١٣٩٨هـ - سنة ١٩٧٨م.

هكذا تميز التعريف الإسلامي للعقل والعقلانية -فعل التعقل- منذ انبثاق النور القرآني، الذي جعل العقل نوراً من أنوار الله يزامل هذا الدين الحنيف، ويمثل بالنسبة له أداة الفهم وقاعدة التأسيس.

وبسبب من هذا التأسيس الديني للعقل والعقلانية في الفلسفة الإسلامية والحضارة الإسلامية، كانت مهمة العقلانية الإسلامية هي الدفاع عن الإيمان الإسلامي بالمنطق العقلاني، الداعم للوحي الإلهي والنقل الإسلامي، فشاعت في مصادر الفلسفة الإسلامية والفكر الإسلامي عبارات من مثل:

«ما عُرِفَ الله إلا بالعقل ولا أطيع إلا بالعلم».

وحتى الصوفية المسلمون «فإنهم بالعقل رغبوا ورهبوا وزهدوا وانتقلوا إلى الرشد وعلوا به في الدرجات. ولكل شيء جوهر، وجوهر الإنسان عقله، وجوهر عقله توفيق الله. وكل زاهد زهده على قدر معرفته، ومعرفته على قدر عقله، وعقله على قدر قوة إيمانه»<sup>(١)</sup>.

ولهذا التميز الإسلامي، في تعريف العقل ووظيفة العقلانية، تميزت وظيفية الحكمة والفلسفة في الإسلام عنها في الحضارة الغربية.

ففي الغرب، كانت الفلسفة في الحقبة اليونانية بديلاً عن الوحي والدين السماوي.. بينما كانت في الحقبة الحديثة -منذ النهضة الأوروبية- ثورة على اللاهوت والدين..

أما في النسق الفكري والحضاري الإسلامي، فإن الصواب صوابان:

١- صواب النبوة والرسالة الذي جاء به نبي السماء العظيم.

٢- وصواب العقلانية الذي تبذعه الحكمة الإنسانية والعقل الإنساني..

وللتأكيد على هذه الحقيقة من حقائق تميز العقلانية الإسلامية، شاعت في مصادر التراث الإسلامي الصياغات الفكرية التي تقول:

«إن الله -عز وجل- في خلقه رسولين:

(١) الحارث المحاسي [الوصايا] ص ٨٦ - [رسالة المسترشدين] ص ٤٥ - والنقل عن المرجع السابق ص ٩٦، ٩٣٥.



ما له من نقره و اعراف و ا. بخته توپم و "ا" محصوره تر چشم

فابهم مضروبو سر اولاد کما مضروبو مسوم بر افرند کف دعوی رسی به -  
روہ بخاری و مسلم

٢ وأبى أن كل شيء في الدنيا بحسبته وحكمته وحججه وأبى أن يعجز  
 وأبى أن الرخص في حق الله من العجز ١٢ وأبى أن هو بعض شيء في ذلك  
 بعض حواس في بعض وحججه ٢١

ونقد ورد بحسب ما يعمل بمصطلح. الف في آخر الكرم في سد عشرة  
ية من آيات القرآن الكريم

۳ واسپی حمله بیهوشه و شدت اعظم و ذل سستی اعظم بعد از آنکه سستی به  
انقباض و ذل سستی ای د انداز و ای یعنی دره .

ولقد ورد المعيار في أبي العجر في المتن في باب بيان بكرم

٤ وانعكس وانعكس اي نفس وتسمى الاكسوس كوسوس اي المحيطة  
وتحرف الحرف في معاني المتضادات كعجبك وعبر - في طلبك يد  
يرى في حيرة ويسرود ويمسك في وعبر - لاكسوس - لاكسوس  
الاحسب والمرعى الخفيف والمرعى السريع

وقت زرد انجیر با حکر و جگر، عا الفت عا انقر - جگر بد قی سقا عا عا

3. **والكوة** هي هي الفتحة التي عند انحراف عن عمود السهم

وَلَمْ يَكُنْ مِنْ مَنَافِقِي يَفْقَهُوا هُكْمَهُمْ يَعْلَمُونَ عَنِ الْغَيْبِ مَا فِيهِ سَكْرٌ لِّغَيْبِ كُمُومٍ

تموز ۱۹۷۸

الحمد لله رب العالمين

9. 10. 11.

$\mu$        $\sigma$        $\rho$

مجلس

2 2









## حال العقل والعقلانية عند ظهور الاسلام

عد ما برع عجز الإسلام في العقد الثاني من القرن سابع الميلادي كـ  
الإلهام الكسبي لبحر العرب عدل حر عقلاية الجوانية في دائرة  
المحاق' ، ربح دة الرومانية والحصاد لأوربية في عصبها توسعي  
والمطلعة

لقد تمكنت «الغوصية» لباطنية من إفساد هذا اللاهوت بفكره التشبيه والتجسيد وال حلول والاتحاد، التي أخرجته عن النوحيد الذي جاء به المسيح عليه السلام

وكانت نفقة له عليه التي احدثها الاستعمار برود لي في مصر  
تدبيرتها عنصرية ووسيلة التطوير كمالا حرس على يد الدولة  
والموسيس التي ملأ المسيحية بالاسرار والاعمال التي كذب تدبيرها على  
فهم نسبة رحى الالهة محلا في اقدامه واحتمل.

وقد فلت الضالقات بغيره والضعفاء بغيره كدس الضعفاء بغيره صبيحة  
 يوم سي صر عار وباري من الانصاف بغيره وصروب بغيره  
 عارت الكدس لشرقية تورخ بها وتضرب بها الامثال حتى هذه الامام

وكانت الانقسامات والاصطلاحات التي استخدمها في كتابه  
لكسبية، والجهل الذي خيم على كثير من دعات اللاهوت الأمر الذي  
اللاهوت النصارى في أزمة حادة جعله عدو العقيدة والعقيدة  
حصر بعلم في الإبحال - الذي لا يعدو كونه مجموعة من الوصايا  
الأسلوب مخرب، وأعطى - من انقذت في الحاضر مستخدم بعرض  
معركة شهيرة وصورة ومبرهنة بعد العقائد وليس أ -

لقد عذب الله علي بن الأحمق مع راءه وشمس ثاقبه







و قد أراد المصنف في هذه العرف من فريق من هؤلاء لاسلام  
 وبير الاعتقاد ان الاقوال الكسبي عند جمع الاسلام هذه عقلاية  
 لاسلامه هي التي حوّل النزاع تحولا مستمرا في قديم يوم منسحق الى  
 عند لوم الاسلام في روافد سي في سرعته في تغييره في ربه  
 بتحوّل عينة الكبرى

■ فكتب سيرة عسيرة اديار - مؤلفه [ ١٨٥٦ - ١٩٢٦ م ] وهو مستشرق  
 فرنسي مرمم قرآن في فرنسا فيقول

الاسلام في جوهره من عقلي دأبه مع في هذه الكلمة من يؤمنه  
 لاستغنيه والد ربحه قال تعريف الاسلوب العقلي Rationalism بأنه طريقة  
 بعدم الاعتدال لشيء على اساس من حقائق المحسوسة من عقل وتصور بشي  
 على لاسلام ثم لا يتصا الى غير محسوس كالعقائد التي سر على اذه  
 مجموع من العقائد قامت على اساس العقول ، غير اناس في هذا الامر  
 في لاسلام يستطرون في نفس السيرة على اساس ما في العقول في  
 ويبحثون في ما في العقول التي في هذا الامر ، في ما في العقول في  
 ووضوحها هي على وجه الحقيقة في السيرة التي في هذا الامر وفي نشاهد  
 الدعوة الى الاسلام

قد جعله قرآن مرفوعة في غير بعضا عند العقول في هذا الامر في هذا  
 الاساسية على ان ما في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا  
 لوجود انية هي عنده وهذا وصف في هذا الامر في هذا الامر في هذا  
 لاسلام في روافد في السيرة ، في هذا الامر في هذا الامر في هذا  
 حبيب انما في عسيرة

وكان من اشترق العقول في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا  
 العقول ان العقول في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا  
 في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا

■ فكتب سيرة الانصاري لاسلام في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا  
 [ ١٩٢٦ م ] وهو حبيب على الاسلام والد اسلم الاسلام في هذا

ان السيرة الاسلام في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا  
 في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا الامر في هذا









## التباور المبكر للعقلانية الإسلامية

٣

وإن كان عمر الكرم قد تجاوز على مدى رسول الله ﷺ وأسير معه من  
أهل البيت الذين صنعوا التمسك على عبده في مدرسة النبوة بحول بني حنيفة  
وسعد وسه ورز وعباد وبنو حصينة وهم يقف عند مواضع التمسك  
والتمسك في الحروب والفتن العقلانية الموعظة التي تبرز في تاريخ  
الكرام والتمسك في التمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك  
التمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك  
التمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك

فذلك لأن عبودية التمسك على رسول الله ﷺ في السر والعلانية  
للمسلمين في كل عصر وعصر في كل عصر وفي كل عصر وفي كل عصر  
في كل عصر وفي كل عصر في كل عصر وفي كل عصر وفي كل عصر  
التمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك

فإن كان التمسك العقلانية الإسلامية في كل عصر وفي كل عصر  
في كل عصر وفي كل عصر في كل عصر وفي كل عصر وفي كل عصر  
في كل عصر وفي كل عصر في كل عصر وفي كل عصر وفي كل عصر  
التمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك

ولأن التمسك بالأسلاف هو التمسك بالأسلاف في كل عصر وفي كل عصر  
التمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك  
التمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك  
التمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك والتمسك

وتمسک و بعد قیام معزول، سند سی و الفتنه می خواند رسته بروم  
و غیرنظمی می سرودند. و در آنروز اجازت بعد از تحویل  
وقت بدین حتی احوال می رسیدند و غنایات اسلامی که در  
اسلامیه بعد از فتح بیت المقدس است. عیناً بعد از قیام  
و قیام اندوه اسلامی بعد از ۲۰/۲۱ میلادی

و قد صبح می شد و الله بانه بود اسلامی و بعد از بدین و تنه و متعادل  
ایستاد و بعد از آن سیرت الاسلامیه و احادیث و حدیث  
لنوارید انفسیه و حدیث و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت

و فی حقیقت که سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت

و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت

و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت

و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت  
و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت و سیرت

■ لقد تحدث زعيم «السنية» ببلاد البصرة عبد السلام وظهر من مل  
 يلايه أن يوصل إلى هارون الرشيد [١٤٩ - ١٩٣ هـ - ٧٦٦ - ٨٠٩ م] متحدث  
 يرسل اعلم علماء بغداد لمباطرة رعيم سنية واسترضا من السهرورم في  
 دين المنتصر

ولقد أرسل الرشيد كبير فصاد به اد وكان من اهل الحديث، الدين يقفون  
 عند طواهر النصوص - فلما بدأ البباطرة بنبه وبين زعيم «السمنية» سبيله  
 لسمي

- خبرني عما يتصور في هرة

فأبى نعم

- لسمي في هرة ر علي ان يحق منه

فحير كبير فصاد به ادا بحب 'ا' ف' نعم بحور الله ر حلو منه  
 لاقر بحوار مع الاله ولو ف لا يقدر لاقر معجز الاله قد ك منه كي  
 يخرج من حيرة و حرجه لا ر دار

- هذه المسألة من «الكلام» عم الكلام والكلام مدعه و صحت ب سكرود

- السمي و ص صحت

- فادسي محمد بن حسن ١٣١٦ - ١٨٩ هـ - ٧٥٨ - ١٠٤٤ م و به يوسف  
 [١١٣ - ١٨٢ هـ - ٧٢١ - ١٩٨ م و به محمد ١٠ - ١٥ هـ - ٦٩٩ - ٧٢٧ م]

وعند الفت السمي التي منك و غار

مد كتب معصا بنوم و احمره بحسب و بعد هم و عنيهم ر سنف

و ب كبير فصاد به اد بن حرسد مهرودا و صعه رسه ص ص ص ص ص ص  
 بقى فيها «اني كنت بديت و ب على غير نفس من حكي و و» قد تنقير  
 بك بحضور هذا القاضي

و د رب مارة حرسد و ص د حرسد و ص ص ص ص ص ص

- ليس يد اديو من مد عر عة

و ك بن دوة عباسه بنوم نصيحتا المستمرة فرمب فعلايه  
 الاسلاميه يقوهم اعزبه في احلاحة مع العويبر و فصيهم سبيرة استعوية  
 افسرسة على ح ر ادوة العباسة ذات بقر من د سبه الرسه عده ب

عليه السلام المعبره هم ابا ر. في المصدر نفسه و قد مر فيه وهم  
 خرجوا من سجونهم و كنعهم المنصه من ان يستبدوا بها ، انص  
 للإسلام فاجتبر الرشد و من المعبره ، عرض عليهم من ان يصلي  
 فاجابوا من عيبهم ثم عثره عبد [ ٥٢١٦ ٨٣٠ ] ر. هو لم يمتلي  
 في هذا المصدر في الاصل و في المصدر على ما يحد

المستشفى الشرقي

تعاليم محمد

١٠٠٠

صغير في السنة يدعى الحور أو الكحل، أما إذا  
بكرت قبل الأربع سنين تدعى بقر. يحق صيده في بعد الغد،  
سداً من بقر بعد سنة أو سداً من حور بعد سنة.

هذه هي خمسة من بعض النسخ التي وثقت في طوهر بنحوه في  
 في كبر النسخ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

[illegible][illegible]

٢٥٣ ٢٥٢ من المجلدات القديمة







حساد عن يفر هوأء في عرو قوق د عالبه د ع م احد . . . خلا  
التمجد فكيفنه ار وصاحي احد ع عصفاء لآخر عن مة نه خطيب ان  
صاحي مكل لكلام لي فقد د ار بعد رحب ابا فم عفر قند دس  
بغروا القري وسعروو انعم [ان يحدد ع عاصفه وسحره خطفه]  
وركو من ساسيم ويهم برععي اب لآخر د الابر ع م عفر صريه  
ولاختار]

فمن عصر الصد نه م عاب عدلاني في ع م عفر عر ضرورة  
استخدام العقلانية الإسلامية النابعة من الفهم الكرمي الذي لا يهتم  
الحوارات مع دس لا مومو . بالخص الذي الذي يصد و نه اتموم م د اسلاد



## مكانة العقل والعقلانية في تراث الإسلام

حين نجد نصير في تراث الإسلام سيرة الأعلام لمفاهيم العقل والعقلانية في  
تراثنا لأغلب العصور لم نجد الإسلام قد سبغ بعض هذه المبادئ التي  
يرعوا في صناعة «الزهد» وبحققت أكثر على أن يصير العقل والبرهان وعلمهم  
حرموا الاشتغال بعلم الكلام. فإينا واحد من العقول الإسلامية الإسلامية لم نجد  
ومكان ملحوظا، ووصف مختبرا ومبينا في عموم تراثنا في الإسلام على  
مبدأه في هذا التراث وعلى بيوع عداواتنا وعلمنا

حينما نجد في عصرنا الحاضر الحضارة الإسلامية وفي عصرنا الحاضر  
وغيره من تراثنا في عصرنا الحاضر

وإن شئت إنا نجد في تراثنا الذي سبغ الأديان والعلم في الإسلام الذي  
يعبر عن مقام العقل والعقلانية في تراثنا في عصرنا الحاضر في تراثنا  
من عداواتنا في عصرنا الحاضر وعلى سبغ الأديان

١. في دار حيا في عصرنا الحاضر في تراثنا [٢٣ في ٥٠٠ هـ. ٦٠٠  
٦٦٩م] وبين هذا المبدأ يده الإمام على بقوله

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام يا الله العلي العظيم

في التراث في

في ١. في عصرنا الحاضر في عصرنا الحاضر

في ١. في عصرنا الحاضر في عصرنا الحاضر

في ١. في عصرنا الحاضر في عصرنا الحاضر على الله ولا على سبغ الأديان  
في عصرنا الحاضر في عصرنا الحاضر

فقد ... ثم صرنا مسلمة فاعوانا في احكامنا فمجدوا وحمدوا

قد علم من الله هو خير لاسلام

٢ أما بحسن عيسى [٢١ ١٠٠ هـ = ٦٢٢ - ٦٢٨ م] الذي كان من عسيرة

وادي حمر - من عقلاء الاسلام [اهل العدل والتوحيد] من بعد

عبدالله ومن عظمى عظمه كتابه في نفس

تم يز ارضه حتى سمع عنه وادعاه الله عز وجل امرا عقلا لا استنقذه

به يومه

[٣] قد حيد الى هذه البئر به عقله التي مثلت فرسان العقلاء الاسلاميه

وانتجى حارب اصحابه ثم هرب غير الاسلاميه - الدينيه منها وانفسه

وردت شهادتهم ونشروا الاسلام في الحواضر التي كانت فيها

الفلسفة القديمة والموسسار ادينيه غير الاسلاميه وهي مدرسة معتبرة

اهل العدل والتوحيد، فبما نجد انفسنا بلزاء عقلانية يومه اضيق ريب

لاول مره في تاريخه اعلمه من الذين وجعلت مهمتهم الاولى ادعاء عن

الدين بالبراهين العقلية

وفي هذه المدرسة نجد

■ اشبه المنهجى عند من انعموا بحمد الله فوصلوا الى بعض وعنه

يعرف الجاحظ [١٦٣ - ٢٥٥ هـ = ٧٨٠ - ٨٦٩ م]

«فاعرف مواضع الشك، وحالاتها الموحية له، فعرف بها به دمه انفسه

واحالات الموحية له وتعلم الشك في المشكوك فيه فعلم فبوجه يكتم له لا

تعرف التوقف، ثم التثبت، لقد كان ... من بعد ... فبوجه يكتم له حتى

كان عنه شك ولم يقبل احد ... من رايه ... فبوجه يكتم له ...

شك

والعوام اقر سكوك من ... لا يهد لا يهد ... في ...

ولا يربون بانفسهم عيسى عيسى في الافراد على عيسى ...

١ الأستاذ عيسى عيسى في ...

محرره واعماله ..... على قدر الاستطاعه .....  
على قدر الاستطاعه .....<sup>١</sup>

فانما استبهي علم من علوم العقلايه الاسلاميه وهو غير استبهي  
الذي ينبغي في كل شيء كذا .....  
العلمي .....  
للقين ابراهيم الذي لا يسي .....  
ولقد استبهد هذه الدرجه الفلسفيه الاسلاميه هذا يعلم على صنف القاري

بدي يوسف عرفت على احوار حفصي الى اليقين ومثنا استبحر حبل الله  
ابراهيم عليه سلام مع ربه سبحانه ونعمي .....  
كيف يحيي النسي في يوم يوم في بي وكلي ليظني في يوم بعد ربه في نظر قمره  
يشتبه جعل على كل حل في حرم به الدعوى بيث سبع وعشر به عزيز حكيم ؟  
الدرجه ١٠

فمن هذا الحوار يتعلم منه السور وتأسيس اليقين على التحريم

كما استند هذه العقلايه الاسلاميه في تأسيس هذه استبهي  
عنهج سوره التي تعارض به رسول الله مع الذين اعتراهم الشك وضرات  
عليهم يوم وس من لصحابه فاستعصم لك وذهبوا الى الرسول  
باحثين عن اليقين

فقد روي الامام مسلم والامام احمد ..... من اصحاب النبي -  
ابا محمد في انفسنا ما يتعاطم احدنا ان يتكلم به ؟

- قال - ..... وقد وجدته

قالوا نعم

- قال ذلك هزيع الايمان محض الامان

فهي اساس صريح لآية محض الامان اليقين لانه في غير است  
بدي حفصه صديق الى اعظم

١ لاحظ كذا في ..... ٣ ..... ٤ ..... ٥ ..... ٦







ويعبره يستشروا حب

عنه استصراحتهم في استقواء الفلسفة الأخلاقية المستمدة من اعرف

• • •

[٤] هذا ما نقله أبي سفيان حري السعد حريه لأمام العارفين سيد  
المجاهدين [١٦٥ - ٢٤٣ هـ = ٧٨١ - ١٢٦١ م] من عيش ودرج في اعرف  
الاساسي بجزر والدرج جمع في عفة ودرجانه، بركة من مصروف وعلم  
الكلاد غلصه والسغة وحدث عدد بغير عدد له في عدد حتى  
يقول فيه

«لعل عرفة وضعها الله سبحانه في كبر حفة وبور في لفة في لبور في  
لعين بوب العدة في بوب في معنى مع معنى في عرفة بالاساس في عني  
المعقول

والمعرف عرفة يكون وهو صفوف بوب واحد سفي العرف في بوب  
سفي حصة وفي الله عروحي بوب بوب في بوب بوب  
وبمعنى عرفة الحق الله وسبب عفة بغير الله عرفة في بوب بوب في بوب بوب  
ما يفهمهم ومعرفة ما يصرفهم وبه اقام الله على الياعين للحلم الحجة،  
وبهم في بوب في بوب بوب بوب بوب بوب بوب بوب

ولقد روي في التفسير لما قال الله تعالى لموسى عليه السلام ﴿فاسمع ليا يرحم﴾  
في ١٣ عرفة في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب  
والله عروحي بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب  
بمعنى عرفة في الله في سمعت في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب

وبهم في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب  
ولا عرفة في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب  
وبمعنى في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب  
عنه كبر حفة في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب في بوب  
بما اقره في حياته من حياة البهائم التي لا تعرف إلا ما في بوب في بوب في بوب

• • •





له عز وجل في خلقه رسولا.

حدثنا من يدعي وهو الحق

والثاني من الصاهر وهو لرسول

ولا سبيل لاحد إلى الانزعاج بالرسول الطاهر عالم يتقدمه لا ينفذ حاضر،  
فان من يعرف صحة دعوى الصاهر ولا لا كما كانت نلزم احده بقوة ولهذا  
احسن الله من يستكمل في وحدانيته وصحة نبوه انبائه على بعض قدمه ب  
يفزع إليه في معرفة صحتها

فدفع عنه والدور من وزل لم يكن الحق لم يكن ان لم يأت به من يمكن يدعي  
لاصحة الحق من واحتضنهم كذا في الله تعالى = يور على نور = ٢٥

• • •

[٨] تاريخ خلد بن حجة الاسلام في دمه العربي [٤٥٠ هـ = ١٠٥٨ م]  
[١١١١ م] يدعي من يدعي الفخر الخامس ايجري وحسن في صافيه  
فكره عصت مبادئ الحق والاصول وفلسفه والمحقق وكلام  
والصوف والاحلاق فانه سبحانه صدقات كبره وديعه وعصفه بر  
وفيه - حول مقام العقل ودور الوسطية لاسلامية في تميز العقلانية  
الاسلامية المؤمنة بمرها عن العلو البصوصي، الذي يقف اصحابه عند  
الامر وعمر العلو العقلاني في يستطيع منه المناقشات بين العقل  
والشرع وفي ذلك يقول العراقي

«إن مثال العقل البصير السليم عن الامات والاءاء

ومثال القران الشمس المنتشرة الصياء

وحلوه ما يكون صلب الاماء، لتسعى بحرته عن لآخر في عمر  
لاعب، في معرض عن الحق مكلف بدور بغير مثاله المتعرض لنور الشمس  
معصية لا حيل فلا فرق بينه وبين العمى

فالعقل مع لسرع نور غني نور<sup>١٢</sup>

(١) الزاهد الاصفهاني [كتاب الالهة في دمه العربي] ص ٢١ نسخة = يدعي بحكم نسخة  
الفاخرة سنة ١٦٠٨ هـ ١٩٨٧ م

(٢) العراقي [الاقتصاد في الاعتق] ص ٣٤ نسخة نسخة نسخة



وأي مستند الزمان، فهو يمنع تعلل الأثر، ويذكر البحث والمصطلح، وإذا  
نعلم به لا نستند بشرح الأفعال، بل نستند إلى العقل هو الذي عرفه  
صدقه فيب احبر

ان اعقر اولي اسم لئلا يورث عن في ما يستفاد من تعاوت ما يصح ان يقال  
معه إنه أولى، بل الحق أنه مستحق الاسم وبه ١

وعند اسر و في حكمه بصير لانه من صير ما غير بعد ان كان مصرا بانقوة  
واعظم الحكمة كلام الله تعالى فيكون قوله ان الدار عند غير عقل صيرته نور  
استمس عند العين الطاهرة، اذ به يتقد لا محس، فبحري يسمى نورا نور كح  
يسمى نور الشمس نورا عند انوار نور الشمس، وهذا لغز نور اعبر به  
يفهم معنى قوله تعالى وهو ساطع نوره في شئ من شئ ٢

ولا بعد به فيك في عالم اعقر ان يكون وراء عقل طور احبر  
يظهر فيه مالا يظهر في العقل، كما لا بعد كونه لغز طور وراء التمييز  
و احساس مستكشف فيه غرائب، وعند عصر عنها الاحساس والتمييز فلا  
نحصر اقصى الكبر وفقا على بعد ٣ «والاصل في ذلك وراء ما يتصوره  
العقلاء امورا ورد الشرع به ولا بعد خلافه، لا الله تعالى والانبيااء الذين هم  
وسائط بين الله تعالى وبين عباده

«وما قصي العقل باستخدامه عند فيه دور دور السمة به ولا يتصور  
ان يسمى سمع على قدره مجاز سمع ٤ «ويوحى الانبياء والسرع حو  
لا يرد بما ينو عنه العقل ومن كر ما لا يدركه العقل صفة على نفسه وحره  
من بعد واستحل قرن المعيد هو مالميس بمالوفه، والمحال مالا يتصور  
كونه

١- [بسم الله الرحمن الرحيم] ص ٢٦ طبعه في سنة ١٩٩٠ م

٢- [الاقتصاد في الاعتقاد] ص ٣٢

٣- [مشكاة الاموال] ص ٥٩

٤- [الغوالي] [المصنوع به على غير أهله] ص ٢٢٧ طبعه في سنة ١٩٩٠ م

٥- [الاقتصاد في الاعتقاد] ص ١٢٢

٦- [المصنوع به على غير أهله] ص ٣١٨، ٣١٩

«وَمَا أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ عَقْلًا وَلَا عَقْلًا عَلَيْهِ لَا يُجِدُ اللَّهَ تَعَالَى إِلَّا فِي رَأْسِهِ»<sup>١</sup>  
الحق حق وعوهم على الصواب<sup>٢</sup> وقد كُتِبَ رَسْمًا كَرَامَةً لَهَا لَعْنَةُ

«وَبَعْدَ تَحْقِيقِ إِسْمِهِ رَأْسًا عَمَادَةً فِي سِرِّهِ اسْتَعْمِلَ وَبِحَقِّ السُّعُورِ،  
وَعَرَفُوا أَنَّهُ مِنْ صُلْبِ حُسْبِيَّةٍ [الشرعية] وَجُودِ الْحَيَوَاتِ عَلَى الْفَقْرِ وَالْبُعْدِ  
الضَّوَاهِرِ مَا أَتَى بِهِ لَا يَرَى صَعْدَ الْفَقْرِ وَفَقْرَ حُسْبِيَّةٍ وَرَأْسًا يَحْسَبُ مِنْ  
الْعِلَاسَةِ وَعِلَاقَةِ الْفَقْرِ فِي تَصَرُّفِ الْفَقْرِ حَتَّى يَصِلَ إِلَى مَا يَصِلُ بِهِ إِلَى الْإِقْرَاطِ  
بِهِ إِلَّا مِنْ خَيْثِ الصَّمَانِ عِنْدَ الرَّأْسِ فِي الْفَقْرِ وَمِنْ هُوَ إِلَى الْإِقْرَاطِ  
وَكِلَاهُمَا بَعِيدٌ عَنِ الْحَزْمِ، وَالْحَزْمُ»<sup>٣</sup>

• • •

[٩] أما بطرسوف ففقه الصبي، استكم الذي كان الناس يعرفون في قلوبهم في  
لغة كفا يعرفون في الطب والكلام وأدى جميعه السب على به  
السراج الأكبر (الصور ٣٨٤ - ٣٢٢ ق م) حكيم اليونان، الذي تميرت  
تروحه بمحسب فلسفه رسطو من سادس من السراج السابقين والآخرين  
أما بو الوليد أس بن [٥٢٠ - ٥٩٥ هـ - ١١٢٦ - ١١٩٨ م] فإنه هو  
انفائل - في العقلانية الإسلامية المؤمنة -

في الشرع ما أتى عند الاستحسان بالعرف وتطلب معرفتها به عند من  
في غير ما به من كثر الله ثبات وتعالى من قوة تعالى «وعشرون» ولي  
لأنصره حشر<sup>٢</sup> وهذا نص على وجوب استعمال القلب العقلي، أو العقلي  
والشرعي مع عوحيه من محض بصره في الموحويات بالتقدم العقلي وإن  
كانت هذه الطريقة حقا ورأى أنه إلى غير المبدئي إلى معرفة الحق، فإنما، معشر  
المستعين مع على الصبح به لا يري أنصر المراهبي أي مدلف فورد به  
الشرع، من لحو لا يصر، آخر به به فقه ويشهد له

ومن بقطع تصدق أن ما أتى الله البرهان، وخالفه ظاهر الشرع، أن ذلك  
الظاهر بقدر ما أتى على ما أتى السويل العربي بل نقول إنه ما من منطوق به

١ [تكملة في لسان ص ٩٩]

٢ راسم العراق إلى سنة ١٢٠٠ هـ ص ٩ - طبعة القاهرة - ضمن مجموعته سنة ١٩٠٧ م

٣ في كتابه في ص ٢

في اشرار مد في صاهره لى ، في ايه البره ، الا اعتبر وتصفحت سائر  
اجرائه، وحد في الفاظ لسرع ف بنه بط هرد لاه العول و يقره ر سته  
ومب في الشرع لا سب في وحوها وكيفية وحوها من لى معبر عن  
إدراك العقول الإنسانية

و صود ا تعلم غرضه من ختيور آخر في ر سرعه معالاه بالحكمة  
انها بسب محاجة بها وكذا ادر برور ا حكمة مد عه بها من ادر  
ببسون بحكمة بها بسب مد عه لها ول د يعرف ك واحد من لقرير  
انه بم تق علي كسبه ر لحيثه على لا على كيه اسرعه ، لا على كيه احكمه  
وان بران على اسرعه ادر اعقد به مد عه بحكمة هو اى د مد عه في  
لشرعه لا من اصبه و ف ران حذ في الحكمة اعلى دور حد علي  
ر بحكمة هي صاحبة السرعه و واحد ارضعة و هب النصصحب  
بالصع سحابت باحوهر والعريه

• • •

١٠) فاذا جنبنا إلى الفقيه الاصولي الفرائي احمد بن ريس [٦٢٦ - ٦٨٤ هـ  
١٢٣٨ - ١٢٨٥ هـ] و حد بدين بر سكر هه اعرسده وانكه بر ب بعض  
قان المارون هو [شر - ائلفير اكر العقب و قر لافلسفه على بعض  
فر ليد و من عقب و اكر اعلامه على به في مد عه مضمين ر ر  
اصاب مد عه فة عسر عذر و بسب العلوم والادب ر عكر واحد سفس  
واحيب بال استقامه لمد عه لعياسرط ، اسرعه قد يقصد عس ر مد عه وقد  
يقصد عس ر سرعه و مد عه لا حصر فلا حرد ر مضمون و ادر ب ر مد عه  
لغير ككوه على فله س و في ارضي فكن به شرب عشرين به ر  
في ديك دكي من كان له فس ر د ٢ و سب كس في فريهم لاس به د ٢٢  
فمن سرح مد عه لافلسفه ٢٢ و حد سكر انه ٦ فقه في هه موصوع  
قد على ر مد عه العقب الفقه لا مد عه

١ بر سب عسر مد عه فله ر حصر فله ر د ٢٢ ٢٢ و فقيه مد عه  
مد عه لافلسفه و مد عه ١٩٨٢ م ، بر سب عسر مد عه ١٢ ١٢ و فقه مد عه ١٢ ١٢ و فقه  
مد عه في عسر مد عه ١٩٨١ م ، مد عه

وجعل الله تعالى هي مجارى عادته استقامه حس اذ مع سره هي  
حصول احوال العقل والقلب على وجه الاستقامه

و أقترن له بعد في أفق بدء على أصول النفس في آخر لا  
جميع ما ينسب إلى العقل من الفكر والعزم وغير ذلك أف هي صفه النفس  
فيكون النفس هي **تجرب عملا بظواهر النصوص**

وقد قلنا بعض الأعداء النفس هي الروح وهي النفس، فقلنا النفس هي  
باعتبارها في الدنيا والآخر، والروح باعتبارها في الدنيا والآخر، فقلنا  
الله تعالى في الدنيا والآخر، وصحته وسقمه وهي قارقه وهو في الدنيا  
والآخر، ومن شئنا عقلا، وهو الروح من الجسم، وبقيت في الدنيا والآخر  
حسبها، يعني حية على ما لها، فالنفس جسم تصف حركتها في جسم هي  
كثيرة، فقلنا عنه كثر قارقه أحسن.

وہ عیب کو بے محنت طور پر نظر سے دور کر دیا

وخصار به شلایه سمء باعتبار بلایه احوال و امراض و هده و بهنا یتجه  
به انها فی البعد

وإذا كانت النفس في القلب، كانت النية والإرادة وأبواب العلوم وجميع أمور النفس في القلب»<sup>١</sup>

■ كما يقول القرافي عن علاقة العقل بالشريعة

«والقاعدة المعلومة أن الشرع لا يرد بخلاف العقر من جميع ورثه سماع  
بحسب انحصارها فيما يحوره العقر بوجوه وأغراض غير سريعة بترجيحه أحد  
طرفيه ووجوهه وعدمه في مسأله بينهما وهو الأدلة»<sup>٣</sup>

■ ■ ■

(١) القرطبي، كد، الأسماء، ج ١، الجزء ٢، ٩٨، ٩٩. في نسخة كنجي: بك. عمر في وورد في  
الفتح (الإسلامي) [عبد الله إبراهيم ص ١٠٠] تبعه: بك سنة ١٩٨١م

(٢) الفصل السادس، ص ٥٣٣

[١١] فدا حبلى الى امام الفقه والحد - وهو - فخر بن قى تاريخه المرموط  
 وفلسوف اسبقه واعقوبه استوفى لا سقى وصاحب حقوقه انصافه  
 فى بعض مقاصده ومنه الفلسفه لا لا يجهل ولا يفتقر الى التوسعة شح  
 الاسلام او بعد [ ٦٦١ ١٢٨ هـ = ١٢٦٢ - ١٢٢٨ م ] قابلا واجدون  
 منه كذا بل حتى عرفت منه فى الاسلام على العقلانية [ بين موافقة  
 صريح بصفحة صفحتين ] وقد يكون

١. هـ عرفه بصرى غير لا يحصل به من يتبين بصفحة صفحتين وقد  
 كانت له من جانبها اذ لم تكن توجد - - - - - من غير انصافه  
 سنده قد سدد نعم بصفحة صفحتين بل قد سدد نعم بصفحة صفحتين  
 لشراء هـ انما ملته فى سنة من الاصول الكبر كبر من عده من انصافه  
 ومنه فى العرفه بصفحة صفحتين - - - - -

ووجدت ما فى بصرى - الفقه - لم يجد له من سنة فخر بن قى - - -  
 منصفه ما فى بصرى - - - - - صفة صفحتين - - - - -  
 منصفه بصفحة صفحتين - - - - - صفحة صفحتين

وتحلى بصفحة بصرى لا يتبين به من انصافه بصفحة صفحتين  
 ولا يتبين به من انصافه بصفحة صفحتين - - - - -

وغير ذلك كذا فى بصرى - - - - - بصفحة صفحتين  
 - - - - - بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين  
 بصفحة صفحتين بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين  
 بصفحة صفحتين بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين  
 لا بصفحة صفحتين بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين  
 واجرها بصفحة صفحتين بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين  
 فى الحنفية بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين  
 بصفحة صفحتين بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين

١٦ م بصرى بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين  
 ٢ بصفحة صفحتين بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين  
 ٣ م بصفحة صفحتين بصفحة صفحتين - - - - - بصفحة صفحتين

هكذا تعد العقلانية الإسلامية في عصر النهضة تحدياً لاسلام

وذلك من حيث صياغة التفكير في مفهوم الذات المتغيرين بالمتغير بعض  
أهم الأحداث التي عرفت عليها صيغة الرؤية الفكرية من حيث  
والتي وصفها محمد العزالي في كتابه الإسلام [الجزء ١٦٤ ٢٤١ هـ  
١٨٥٥ م] بأنه يمكن وصفه في نظر عقلية<sup>١</sup>

فإنما يتبين من سائر الخصائص سائر العقلانية الإسلامية في عصر النهضة  
لذلك في عصر الإسلام

• • •

---

٢. يوجد في بعض النسخ نسخة من كتابه في تاريخ الإسلام في القرنين ١٦ و ١٧ هـ





## تراجع العقلانية الإسلامية

في خط سير الحضارة الحديثة وتطورها، يبين التقدم والخلف بين النهوض والهبوط «وذلك لأنه بدولها ليس من الغالب أن يكونوا أماني أهل الكتاب من يفعل سوءاً يخزيه ولا يعد به من ذون الله وليأولوا نصيراً» [النساء ١٢٢] وفي تقرير هذه السنة الاجتماعية - سنة القداء - والبركات في حيدر لأمم وبحضرة بقو رسول الله

لا يلزم حور بعدى الأقبال حور بطبع فكيف أصبح به الحور في هذه الحالة العدل مثله، حتى يولد في الحور من لا يعرف غيره ثم تأتي الله تعالى ويعرفه سائر فكيف جاء من يعرف سيرة حور من الحور عليه حتى يولد في هذه الحالة لا يعرف غيره» [رواه الإمام]

...

ولقد جاء حين من الدهر تراجع فيه العقلانية الإسلامية ضمن صفة من أثر جمع الذي أصاب الحضارة الإسلامية فسدت الركائز لغتها العربية وطعت المحسبات السكلية على شعراء عيسى وحين انشده وحظيد صخر بأخيه وبتحديده في مداخل غفلة الإسلامى وبتسوت ابتداء وإخراج من لا من بصوفه الحقيقى وتراجع علم الكلام الإسلامى وبما عتقه من بصوفه من بصوفه من بصوفه وكما لهذا التراجع الحصرى الذى يبين العقلانية الإسلامية أسباب عديدة، منها الداخلية والخارجية

■ ثم تصدع بصر عيسى «استعمدة القارسية» وبين صفة العربى بحلقة وحضره فحسد لصيغة لغباصى استعصم [١١٩٩ - ٢٢٧ هـ ٧٩٥ - ٨٤١ م] الحور هو عيسى بكون حور الدولة، الخلفاء من الحركات الترك المحلوسين من وسط سيرة بحسبهم قوة مجازيد من الغرب والعرب بكون صفة قريش الخلفاء ولا لاء لها نحو بقرءة لمبصارعين

ولقد اخذ ر الحفص مدينة «سامراء» معسكر بهذا الحمد اسماءه لكن  
تصحم هذه موصفة لعسكرة العقول كنه عن موازين عدلا من ان تكون اداة  
صيف بيد اخلاف من بعد عن الدلالة لعنه من هؤلاء العسكر بمناياك من  
واصبح «سامراء» هي العاصمة بدلا من بغداد

وقد عبر الشاعر عن هذا الانقلاب عفا

حليفة في قصص بين «وصيف» و«بها»<sup>١</sup>

يقول ما قال له كما يقول البيهقي

وتحدث عنه لسعور [٣٤٥ هـ ٩٥٦ م] عفا عن حفا دست ناس

«بهم كمن كحول عيه لا اتركهم بهم»<sup>٢</sup>

وعنه هؤلاء اعسكر احمد بن وعريسيه عن رو - بمصاره لاسلامه  
وعقلا سبت هذا السراج بعد الحدي الى مير هذه حجرة حرك الانقلاب  
مكرى لدى من توسطه اعسكر حماله في عهد «مبوك» العباسي [٢٠٦  
٢٤١ هـ ٨٢١ ٨٦١ م] والذي حسب عنه السلفه المنصوصه من بغدادية  
ولدى انتهى بقتل هؤلاء العماليك لمبوك ربه وبحول الخلافه من بعده من  
يد قادة الممالين

فلما جاء عهد الخليفة افا رانه [٣٨١ ٤٢٣ هـ ٩٩١ ١٠٣١ م] لدى  
حرم - بمرسوم عريب عن رو - الاسلام سبي الاعنفه انصري حرم عقولات  
العقلانية الإسلامية وعلم الكلام ومكر اعدل والنوحه كان هذا الانقلاب على  
بغدادية الإسلامية فداحه صرفه الى مبدى الفكر في بلاد الاسلام

ولقد وصف لاسر لمامه اسد محمد عند [١٢٦٦ ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩  
١٩٠٥ م] هذا «الانقلاب على العقلانية لاسلامه وروحيه عربية وصفه  
عنقرب» أشار فيه إلى أبعاده الثقافية والحضارية عند ما قال

«نظر كيف صدرت غمرة من حواء الاسلام [بسميح اسد ودة] سيد قبح  
صدر بيه هله

١ وصفه ودة عن العسكر بمناياك

٢ مسعود بن النسيه والاسراج د ٣١٣ ص ١٠٠ ر ١٠٠

كان الإسلام دين عرود ثم لحقه العجم فصار عجم عرود بعد ذلك  
 يومئذ لم يجد حيلة [لضعف العنسي] في استئصاله فصار من سعة  
 الإسلام سبيلاً إلى ما كان يصده خير به صواباً بحسب العربي قد يكون عود  
 حليقة عرود لا العودين كما هو الصواب حيث عجم - قراراً في سعة حيث  
 أحسب عرود انترك والدم وغيرهم من الأمم التي من دمه يستعبد بسطوته  
 ويضطرب حسابها، فلا تساعد الخارج عليه، ولا تعين طالب مكانه من الملك -  
 وفي سعة الحكم الإسلام وسياسة - بفتح به -

### هناك استعجم الإسلام وأقلب أعمياً

خليفة عرودى رد أن يصنع نفسه وليس بصفة دمه و... كبر من  
 حمد الأحمى وأدام عجم - وساء به - ثم بكر الأعمى أو صدف حتى نعد  
 روساء حمد على الحلفاء واستبداد السلطان بهم، وصارت الدولة في  
 قبضتهم ولم يكن لهم - بعد - رأي راسخ للإسلام وغيره من هذه  
 أمور

ومنذ ذلك التاريخ - وفي بطن كد - شأن التطورات الحصارية والتعيرات  
 افكرية - بدأ تراجع القسمة العقلانية في تاريخ الإسلام

ثم جاءت مخاطر الحملات الصليبية، التي - من قريين من أبرسان [٤٨٩  
 ٦٩٠ هـ - ١٠٩٦ - ١٢٩١ م] ومعها - وساء - الحلف الذي أقامه أنصبيون مع  
 ابوتية سخرية، التي احتاحت المشرق الإسلامي والعربي، وأحدثت بهم من  
 الدمار المادي والفكري ما عاق النصوص - كذلك بزعات «الاستقلال» التي  
 انتشرت في أصفاء أدب الإسلامية. جاءت كل هذه المخاطر لبيد وجود أدوية  
 الإسلامية والأمة والحضارة، الأمر الذي جعل الأمة تسلم القيادة للعسكر المماليك  
 وتمنح الزمام - مضطرة - «للعضلات» بدلاً من «العقلانية» فطال عصر  
 اعسكرة التي سادت الدولة، وانعكست على أحد - فكره - والعمدة - بحصاره  
 الأمر الذي أحل التراجع الحصارى محل - زهار - وأصاب العقلانية الإسلامية  
 بالزيف الذي جعلها تتراجع - وكذا - تنويرى - حكم العسكر المماليك  
 واعسكرة الانكشارية العثمانية

(١) [الأعمال الكسبية - من محقق - ج ٢ - ص ٣١٩ - ٣٢٠ - حاشية - ص ٣١٩ - ٣٢٠ - ١٩٧٢  
 سنة ١٩٧٢

وبعد ص الح ك ف حني . صفة الاحكام العربي العنيف باشر و  
لاسيكي تب احي نضد في عروه سوب سوب [١٧٦٩-١٨٢١م] لمصر  
[١٧٩٨م = ١٢١٣هـ] دمر على استقر في الأمة عوامه بعد و قد و حني  
دوارين في العقلايه عديد بها حفاتها ويتفحصه ابصريو على العرب والعرو  
يفكر في والعقلانية لم صعبه اللا يبيد التي احدث في السد اتي بلاد في ك  
اعره لعريين

وحدث احدث كتب خمس بحيو ص نهضة والنقطة و يتقدم من جديد



## عقلانية الإحياء الإسلامي الحديث

١ [كان شيخ رفاعة رفيع الصبغة [١٢١٦ - ١٢٩٠ هـ - ١٨٠١ - ١٨٧٣ م] التمسيد بحيد بسبب الأهر سمح حسن العطار [١١٨٠ - ١٢٥٠ هـ - ١٧٦٦ - ١٨٣٤ م] في إحياء علماء أئمة الفريسة و رب ضروره التحدث تفكرى لمواجهة الغرب القادم في طلال عسكريه متواذ وبعد أعلن ذلك عندما قال

«إن بلادنا لا بد أن تتغير، وتتحد، بها من العلوم و معرفه ف ليس اليه »

وقد رشح العصار رفاعة كي يذهب الى باريس امام للجنة تعليمية في أرسلته محمد علي باشا [١١٨٤ - ١٢٦٥ هـ - ١٧٧٠ - ١٨٤٩ م] في هذه [١٨٢٦ - ١٨٣١ م] وأوصاه بكنه مشاهداته في بلاد الغرب معرعة في هذا الأهر و لتفكر في حضرة الأهرم في بلاد الإسلام

ولقد رأى الطهطاوى في باريس - يعين العالم المسلم

١ علوم طبعية وتصنيفات هذه العلوم تصنيفه في عدة مدنية فيهم انعمان امره على واقع حادى في بلاد و غرب و هذه علوم في سماها العلوم بحكمه علوم لغوي مدنى في مشمول مدنى في علم في وأدرك الأصول والجزور لهذه العلوم في حصة الإسلام وتراث المسلمين

٢ وفسعه وصعبه وعقلانية لا دينية، ملنة بالحشوات الضلالية، ومخالفة لكل الكتب استفاضة جعلت الفريسة - كما سبق وأعلن «الحبرتي»

و هربه معطين، ولطفه ، حشر مبكرين وللنبوة والرسالة حادين ولقد حذرو بصري والمسلمين<sup>١</sup>

١ حبرتي مصر القديس و في غرسة ٣٠ تحقيق على محمد جوهر عمر الدسوقي طبعة في سنة ١٩٩٩ م



فعلاسلب الاسلامه لا ينكر بحسب الحقيقه بالعقل وبنسب ترجع الى  
اسرء انفس في هذا تحصيل و تقصيح يتكون عقلانيه حقيقه فاست على  
سبيل العقل و الشرع كما هو طبيعيا و انما واما نعم بعد تحلي هذا الوعي  
بمصر عقلانيه الاسلامه في فكر تطيطاوي الذي كان اول عين سلامه ر ب  
مفردج الحضاري القريبي هي العصر الحديث

• • •

٢٠ هذا المنطلق في رساله مدرسة لاجدء وانحداء في عصره الحديث تلك التي  
حدثت وحدها لا يخرج منها مبر فحجة الترجع الحضاري ورسب معالم  
المسروح الحضاري للمعك الاسلامي الحديث. جمال الدين الافغاني  
[١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ = ١٨٣٨ - ١٨٩٦ م] نسب و جدول بيده صيغيات  
مستبره و مشبهه في عدم العقل و عقلانيه الاسلامه و فيها يقول

يدير الاسلامي بكار يكون صغريا من الاديان بمقرب المعتقد من الانس  
و يومية مستعبر بضموم و ينكث الحاضرين في عصفه و عصفه و بفر - في  
سمرهم

هذا انبي بصلب المسيبيين أن يأخذوا بالبرهان في أصول دينهم ، كذا  
حاطب د صب عقل و كذا حكم د اكدر و انفس بضموم بضموم د اسعد د  
من منافع عقير و المنصوره و اسفاء و الصلالة من لواحق العقله و افضل العقل  
و مصفاء نور المنصوره و نعم يوجد من الاديان د بسويوه او نه ربه في هذه  
مصريه و اصل غير المستحسن بمعرع و لهذا المنب بهذه الذ صفة الحديث

ان العقل مشرق الالهام فمر بحت عليه فعد د بر الالهام

وا قرى بمر ف لا يصل العقل الى كنهه بضموم بمره و بس د بحكم لعقر  
د ستر بمر د لاني معروف عند بمر بمر بمره و بمره د بمره د بمره  
ام باني بمره د من بمره د بمره د بمره د لا بمره د بمره د بمره  
عكس بمره د بمره د بمره د بمره د بمره د بمره د بمره د بمره د

لقد بدا الإنسان بذايه لا بمره عن بمره من بمره بمره بمره بمره بمره  
كانت فوته العافله و بمره د بمره د بمره د بمره د بمره د بمره د بمره د بمره د  
و البكمه و انبها عقل هي مقبلة الحوائير و بمره بمره بمره د بمره د بمره د بمره د



عظماء ومعينه جميع الخلق وبأرجحة حصاره حصاره والبربر وقد نكسه  
تهى قوم كماله بقلبه بالخلقة عهى اسرف بصاغات

لاست من اكبر سرارهم يكون وسوف يستحقى بعقله عصار وحلى  
عن السر الصبغة وسوف يصير بالعلم والاطلاق سراج عقدا على تصديق بصوراته  
فبرى ما ك من بصورت استجلا قد صارت منك وقد صورته خضرة بانه  
حيا قد اصبح حقيقة

ان ويرى على الاسلام صفى العفون بصفان اسوحت ويصهره عن  
لوث الاوهام وسعادة الامم لا تتم الا بصف انفقوا من كرات اجروا وت وصد  
الاوهام، فإن عقده وهميه لو بدس بها العقر فاصد حجاب كسف بحول بعه  
وبس حقيقة بواقع ويضع عن كسف نفس الامر من ان حرافه قد تفق بالحق عن  
بحركة الفكرية وتدعوه بعدد ان يحتر المر على مله مفسر عليه عبور كن  
وهم وتصديق كل طر، وهذا مما يوجب بعده عن الكمال، ويضرب له دور  
احقاد ستر لا يحرق وغوة رب ما تجلبه الاوهام على النفوس من الوحشة  
وعزب مدسه وحرف مما لا يخيف والعزع مما لا يفرع

ان ربي الاسلام قد فتح بوار اسرى على وجود لا نفس وغرر سرب على  
فأعده الكمال عفى ونفس لا غير، فالتاس اما بتفاضلون بالعقن والصبلة  
عقد لانه وهى اول رقم ينقش فى الواح نفوسها، يجب ان تكون مهيبة على  
الرهق القوسه ولا به لصحيحه وان بعد من تصدقه بخلق من عقائده  
وتنزهه عن الاكيد، بقلبه الازى فبى ان معتقدا لاحت العقيدة فى حجبته لا  
بس ولا حجه قد لا يكون شاذ فلا يكبر مؤمنا، واولئك المتبعون حصار  
بالعقون بالخبير بكم بهم عقولهم عن ما تعودت إدراكه، فلا يذهبون مذهب  
لفكر ولا يسلكو صوبه العصر ان استمر بهم رب بعينهم العباوة بالتدريج  
بم يك نعت عيشه الدلاره حتى بعض عقولهم عن اداء وظائفها العقلية بدمرة  
طسركه انحر عن ميسر تجير من اسر فبحضه بهم سقاء وببقر سيد النخب،  
وبس من صايهم قد هو الاسلام

• • •

ألفه في سنة ١٤١٩ هـ ١٩٩٩ م  
في شهر ربيع الأول سنة ١٤٢٠ هـ ١٩٩٩ م  
عدد دة سنة ١٤٢٣ هـ ٢٠٠٢ م

٣. أما مهندس لاكبر عكر القصة لاسلامية الحديثة الاسرار لام م. مشه  
محم. عدد [١٢٦٦ - ١٣٢٢ ف = ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م] فقد كتب بوضوحه  
في عقلاية الاسلام عقلاية نفسا نفس بعد ان جمعه وبترو د في  
كتبه [الاصلاح بالاسلام] ربوا لهدم العقلاية الاسلامية المهمة  
وبغري فيه ضمن ما ف.

الاساس كمن عفى سلطان وجوده العقل والعقل هو الفرقان الذي  
يفرق بين الحق والباطل وهو جوهر انسانيه الإنسان، وأفضل القوى الانسانيه  
على الحقيقة. من هو قوة اخرى الانسانية وعقارب. ويكون حصصه صحيفه  
التي تقرر فيها. وكما في سورة ولكن ما يقرأ فيه فهو هداية في الله وسبيل  
لوصول إليه

ولقد تأخر العقل والذمر لانه يرى في كذا مفهوما على ما في سورة من بصيرة  
لا يقبل التأويل وتغير بين السنين كما في سورة من سورة البقرة والآيات

من قصص انبياء ما لا يمكن لأحد من الناس ان يروي العقل كيقول  
سبحوا الله وبغريته على ارسا. سوسل. وكما في سورة من سورة  
لأخصاصهم برسائله وما يسمع ربهم يتوقف عليه فهم معنى الرسالة،  
كأنصديق بالرسالة نفسها

كما اجمعوا على ان اديب جاء بشيء قد يغزو على عقولهم (لا يمكن ان ياتي  
بما يستحق عند بعض

والاساس وضع عليه الاسلام هو البصر العقلي والخصر عدد هو وسنة  
الانبياء بصحيح بعد اقتضاها على سائر الحق وفصاحت الى العقل ومن  
فصاحت الى كذا قدر. من الى سخطه فكيف يمكنه ان يميز ويروى  
عنه. به هذا لأصل بالمسحوق. في قوله من امر الله ان ينفقني  
جهده في وصور في حق بعد بصر به. فربما عرفت عند انفس  
فهو ما في سورة لا ينظر في حذر - اكثر من هذه اسعة

اتفق امر الأمة الإسلامية، إلا خلاصا من لا يتحلى به على ما في تعرض  
عقل وتقرر ان. به. في سورة العنقر. وفي في حق صريف صريح التسم  
صحة عبقور مع لا عرفت بالعنقر. كجبه وثقوبص الامر الى الله في عنة

والطريق الثانية تأويل النص مع المحافظة على مبادئ النسخة حتى يتفق معه  
مع ما انتهى اليه

ولا يخفى من سخر به البصر : انه يكون انفس بصلاح ينظر في الأكوام  
صوبها وعرضها حتى يصل الى اعانة التي يطلب دون نفسه

فالله يخاطب في كتابه الفكر والعقل والعلم بدون قيد ولا حد، والقرآن قد دعا  
سأس الى البصر فيه بغيرهم فيه معجزة عرس على اسطر وعرف قدصي  
فيه وصفه هو النص في كتابها وستره انطوى في ربه بالسلام لا  
يعتمد على شيء سوى السير العقلي والفكر الانساني الذي يحوي على مجده  
لفطري فلا يهتد بخارق العادة ولا يعسى بصرف باطوري غير معدده ولا  
بحرس سدك بقراءة سموية ولا بقصة حركة فكره بصحة انبئه ولمره لا  
يكون موصفا الا ان عقل ربه وعرفه بنفسه حتى يقفه من قمر ربي غير يتسهم  
بغير عقل ولعنى ووجد حيا بغير عقل فهو غير موصف لانه ليس المقصد من  
الانسان ان يدل الانسان لخير كمال الحوادث بل المقصد منه ان يربى عقله  
ويتركى نفسه بالعلم بالله والعرف به في ربه فيحصل لانه يقفه به الخير  
لانه العرفى له ويعرف امر لانه يفهم سوء عاقبته ويرى حله نصرته في ربه  
ويديه ويكون فوق هذا على نصيره وعقل في اعتقاده فالعاقل لا يقلد عاقلا  
منه فاحذر من ان يفقد حلال ربه

ويهد الاصل الذي قد على الكبر وصحيف السنة وعص لئلى مهدي  
بين ربي العقل كل سيد ورثت من سبله جميع العقبات ويسع به اشهد ان  
غير حد "

■ لكن العقل البشري وحده ليس من اسعد عنه ان يبلغ بصحة ما فيه  
سعادته في هذه الحياة وقد يكون من لا يحسن من لا يحسنه وهو  
المنهيات ما لا يعرف وجه قبحه وهذا النوع لا يحسن به في الامر وفي قبحه له لا  
لهي ان محروبا الب العقل لا ربه يراه ولا يوصف له وانه العقل  
لبشري غيره وحده عانه من يبنى اليه كماله انه هو الوصو الى معرفة  
عوارض الكائنات التي تقع تحت الادراك الانساني ما يوصون لو كنه حقيقته  
فما لا تبلغه قوته



## القسم الثاني

### نصوص تراثية في العقلانية الإسلامية

مفاهيم

- ١ - دور العقل في الفلسفة الإسلامية
- ٢ - حجة الإسلام أبو حامد الغزالي
- ٣ - أبو بكر ابن رشد
- ٤ - سبيل الإسلام من تبيينه
- ٥ - الإمام محمد باقر
- ٦ - الإمام محمد باقر
- وخبر وسيد محمد باقر



تعمیم

على هذه الخصائص المرافقة التي تتوفر في كل رسول إلهي إسلامي حرص على أن يكون محمداً له مكانة عظمى عند مدته الإسلام، غير أن ربح الإسلام ليكون ساهم في تدعيم على انقسام العقائد المتعصبة للعقل والعقلانية، وحميها عند الشخصيات والأفكار، ثم لا حيز للموضوع سنة في أئمة العلم الإسلامي، يمثلون الذين طلق بعد في الإسلاميه المتعصبة في الفكر الإسلامي - بعد قبل الناس الجعري وحتى انظر برأيه غير ان يجرى كذا محبوب لمداه الغلبة في الحياة الفكرية حتى هذه السيطرة

و بعد ابرار لا تكرر على هذا التفسير في سبب جهة التضمن في غير .  
تجيب رشم بعد : انما لا يثبت في هذا التفسير سبب محله حد .  
كرر ولا في هذا التفسير في حد .

و بعضا من هؤلاء شهدوا بحضورهم الذي حضرته في بعض هذه الميادين العلمية  
من أول فقهنا لتكملة ما عدنا من هذه الميادين على بعض الميادين في علم بعض  
البراسين الذين يحضر في هذه مقام العقل في التراث الإسلامي في ١٩٩٠  
على علماء آخرين

أما هؤلاء الأعماء الأفاضل الذين أحضروا هذه الصفحات عن فكرهم في  
العقيدة الإسلامية الإسلامية فيهم

(١) الحارث بن اسد الحاسبي (١٦٥ - ٢٤٣ هـ ٧٨١ - ٨٥٧ م)

ابن سيرة يسيرة العكرة والوحية بمصر خضعت لفرع عبد الواسع  
واسعة السعة وكلام وسعة واسفة واصوف فحصل لكلامه عن  
العقل والعقلانية شعولا ومذاقا خاصا

لقد ولد له بالعصره بغير شعراء وكفى واحد من كبار الزهاد  
والمقصود به عصره كفاك واعلم منكك لسمعته

وبه تصدده لغيره وعلايه حتى لقد حصل بعض ما يدعى به  
كان به لمعبره في عصر علاقه به المعتبره وسلط بهم كذا به  
الامام احمد بن حنبل [١٦٤ - ٢٤١ هـ ٧٨٠ - ٨٥٥ م] - كان به رغم اسفه  
وكبر خصومه الاعبر

وبعد كان به مع كرهه سفة الحنبره علمه بغيره في به بعض  
لدى كبره بغيره به صفة العلم والعبادة في الدنيا كلها بغيره به  
ومن لادب الحنبره في بغيره من ابناءه الحنبره الحاسبي غير كذا به  
عن [صحة العلم وسعة واختلافه] - كذا به ورثته

١ [اداب النفوس]

٢ [شرح المعرفة]

٣ - [مسائل في اعمال القلوب والحواس]

٤ [المسائل في الزهد وغيره]

٥ - [ابعد والنشور]

٦ [الرعاية لحقوق الله عز وجل]



## (٢) حجة الاسلام ابو حامد الغزالي (٤٥٠ هـ = ١١٥٨ - ١١١١ م)

هو ابو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي، فقيه شافعي ومبكر  
سعيد واحد من صورة الانسنة التي عبد المذهب الكلامي لخصم الاد  
الاسلامية وفيه انصب اجلي، وفيلسوف، وصاحب تجربة صومعة صومعة  
اعنى وسعة عرفه سمعت ابداعا متميرا في علم السلوك والعلوم

وهو الغزالي في عصره من اعمار طوس في صومعة له مع  
الاسلام وجر طاب للعلم وعلمه الى كثير من اجزاء الاسلام  
في الاسلام من صومعة، وعلمه والحج والاسم ومصر ومصر  
كانت وقتها صومعة

وبعد صومعة الغزالي من بصره فخر الاسلامي عمنه حقه من ذنبه  
ومن عمنه لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد  
ابو صومعة لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد لاجد

كف صومعة عمنه لاجد - ظاهرة فكرية - تطبع قطاعات واسعة من صومعة  
لفكر الاسلامي وحده من صومعة وحده وحده وحده وحده وحده وحده  
وبعد صومعة صومعة صومعة صومعة صومعة صومعة صومعة  
للعربية وبصومعة صومعة تم ترجمت الى العربية، كما ترجمت العدم  
للعربية في العديد من اللغات الأوروبية وكان واحدا من الذين اثروا تاثير  
كثيرا في فكر صومعة صومعة وحده وحده وحده وحده وحده

### ومن اهم اثاره الفكرية:

- ١ - حداء صومعة
- ٢ - [صومعة لاجد]
- ٣ - [صومعة لاجد]
- ٤ - [صومعة صومعة]
- ٥ - [الاسم، صومعة]
- ٦ - [صومعة]
- ٧ - [لصومعة]

- ٨ [ميزان العمل]
- ٩- [فيصل التعرعة بين الإسلام و غيره]
- ١٠ [مشكاة الأنوار]
- ١١- [معارض القدس]
- ١٢- [المنقذ من الضلال]
- ١٣- [قصائح الباطنية]
- ١٤- [المعارف العقلية]
- ١٥- [المضنون به على غير اهله]
- ١٦- [إلجام العوام عن علم الكلام]
- ١٧ [حوهر الفرس]
- ١٨ [بافوت البوس في تفسير الشريعة]
- ١٩ [لقبر المسبوت في مصيبة الخلق]
- ٢٠- [مبهاج العارفين]
- ٢١- [عقيدة أهل السنة]
- ٢٢ [المقصد لأسنى في شرح سبعة من الحسنى]
- وغيرها من الكتب والرسائل

## (٢) أبو الوليد ابن رشد (٥٢٠ - ٥٩٥ هـ = ١١٢٦ - ١١٩٨ م)

هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن إدريس بن سهر  
فلاسفة الإسلام وعلى مقدمة من شرح أعمد حكم الخوف ارسطو [٣٨٥  
٣٢٢ ق م] ومن أبرز فلاسفة وتفكير المسلمين الذين حاولوا التوفيق بين  
الحكمة والشرعة كما كان عقيدته من اعلام فقه المالكية وواحد من كبار  
فصحاء وعلماء من اعلام العلوم اصبحت في عصره وقد يفرضت في سره ان  
يقود علمي كبير وسطي قصدي صحو فقه ك حد لانه فاضل عريضه  
ومن كبار فقهاء المذهب المالكي ومساعداً لسياسة والسفوف العدة

وبعد بئس ما رشد الحفيد في الصب لاني جعفر بن هرون ونسب من ان ين  
جربول النلسي وتلزم في الفلسفة لاني طرد كما برع في علم الكلام. واقعه  
والادب. وللفقه. حتى لم يكن له في معظمها من مفاصله بصر ولا درس

بوي مقصد انصاء في تملبه اولاً - سنة ٥٦٤هـ = ١١٦٩م ثم اصبح  
قاصي القضاة بقرطبه سنة ٥٦٦هـ = ١١٧١م

وهي سنة ٥٦٤هـ = ١١٦٩م قدمه ابن طفيل إلى السلطان ابو يعقوب  
يوسف [٥٥٨ - ٥٨٠هـ ١١٦٣ - ١١٨٤م] الذي كلفه بوضع سرود  
ولتفسير على يوسف ارسنوا حتى يستقيم عياله وتبرأ مما لحقها من عيوب  
بترحمه وخصاء اشراج وتفسيره فسرعه بن رشد في إنجاز هذا العمل الكبير  
لدي جمعه على النطاق العاصي لشار - لاكثر لاعداء حكمه ابواب

وعندما تقدمت السن بابن صعب بوي - من مقصد كصيب خاص  
للسلطان في بلاط مراكش سنة ٥٧٨هـ = ١١٨٢م

وعندما توفي السلطان ابو يعقوب يوسف، وخلفه السعيد بن منصور ابو يوسف  
يعقوب [٥٨٠ - ٥٩٥هـ = ١١٨٤ - ١١٩٩م] استمرت حضرة بن رشد عند بقره  
وحيرة عقبتة محبته في غرضه في اسبوع السبوع وحكر طفي سنة  
٥٩١هـ سنة ١١٩٥م التي مدته السبوع على بقره بن فرجة مع عدد  
بمشعلين بالحكمة والفلسفة ثم انقضت محاربه هذه لخصه بعد بن رشد من  
مكابه في بلاط السلطان وشكته في انفسه وخصه واعفه وعلوم حتى توفي  
في أول دولة السلطان الناصر - في ٩ صفر سنة ٦٩٦هـ = ١١٩٨م بسبب سده ١١٩٨م

وبعد سبه بن عيسى [٦٠٠ - ٦٢٨هـ ١١٦٥ - ١٢٤٠م] جثمان ابن الوليد  
بن رشد محمداً على بغير وهو في طريقه من مدينة مراكش ليدفن في بلاد  
الاندلس وقد وضع بجنه من ناحيه وفي اند حبه لاجره من حمل البعير  
كتبه ومويف

وسكر بن الابار [٦٥٨ - ٦٩٥هـ = ١١٩٩ - ١٢٥٩م] في سيرة ابن رشد انه  
كانت درسه على عليه من بقره درس الفقه والاصول وعلم الكلام، وغير ذلك

ولم يشأ بالأندلس مثله كمالاً وعلماً وفصلاً، كان على شرفه دية ساس  
تواضعاً وأخفضهم حناحاً

على ساعدهم من صعدوا إلى كبره حتى عابته به من ساع سحر ولا يعرفه  
معد عقر لاسية وعاد به وبك سمانه باهله، وأنه سود في ما صنف وقند والعب  
وهذب واحتصر نحواً من عشرة الاف ورعة

وصل إلى عموم لاوامل عكاس له منها الامامية دور اهر عسرد وك. بفرع  
إلى فتواه في اصب كعا بفرع إلى فتواه في الفقه مع الخط الواقع من اعراب  
ولا ر. ب. حتى حكى عنه ابو ساسم بن الصبيلس [٣٦٥ ٦٤٢ هـ ١١٧٩  
١٢٤٤م] به ك. يحفظ سحرى حبيب بن اوس ابو ساسم [١٨٨ ٢٣١ هـ  
٨٠٤ ٨٤٦م] وحبس [٣٠٣ ٣٥٤ هـ ٩١٥-٩٦٥م] وبكر ساسم بهما  
في محله ويور. ب. حسن بر.

ولقد بلغت الآثار الفكرية لاس ر. ب. لاساعات ولشروح على رستبه نحو  
من مائة وعشرين كتاباً

ومن اهم ابداعاته - في الفلسفة والكلام والفقه والطب :

١- [تهافت التهافت]

٢ [فلسف جف. عما بين الحكمة والسريعه من لاصد ]

٣ [مدهج الاربه في عباد المة]

٤ [دنة المحمود وبهانة جفتص. في لافه]

٥ [كتاب مكلفات] في الصب

. . .

#### (٤) شيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١ هـ = ١٢٦٢ - ١٣٢٨ م)

هو أبو محمد بن عبد الله بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الحضري، البصري، الحارثي

فيلسوف إسلامي وعالم فقه إسلامي، من مرحلة بوفوف عبد النص  
وحده وأحد أشهر علماء في مرحلة فلسفة النص وعقائده

وهو واحد من أبرز المفكرين في عصره إذ جمع بين الأخلاق، السياسة،  
الحراد، الفكر، والسيف، يقدم «مسرور فكري بتحديد تفكير إسلامي  
والحضارة الإسلامية، ولقد طنت هذه هي مكانته في حركة اتصال - إسلامي  
حتى هذه اللحظات

وعند كان من مميزات قام لتفكيره والتفكير البشري، مصطفى  
وفلسفة ومن أبرز الدرس حتى والادعاء البشري الإسلامي تفكير بوفوف  
سرب التي كبير من مدعى فكر إسلامي كما كان من أبرز المدعى تفكير  
بعضى وعوضى، الذي من مع الفكر اليوناني - جناحي التهديد التميز  
وسميتة إسلامية

وبدأ ابن تيمية بحرين وبيع واشتهر بدمشق وتجلت آيات نبوغه - في  
المنافرة والاستدلال والتفسير والأقواء والتدريس - وهو دون العشرين من عمره  
وقد كان قيمة بسمانه فريسي رهن في التعبير عن انداعات عقده بكنير

وكانت فتاوه التي حالف في بعضها عدد من علماء عصره من سبب  
محبته، ومن بين جهده فسخر بمصر بالهرد والاسكندرية فيما طلق  
سرحه رهن في دمشق سنة ١١١٢ هـ ثم أعيد علفه به سنة ١١٢٠ هـ ثم أطلق  
سراحه ثم عبد علفه إلى أن مات معتقلا بقلعه بدمشق

ولقد حوّل سجنه من محبة لحرمة الشخصيه في بعضه بسبب حبه أفكاره  
وابداعه في علوم الإسلام وعندما مات حزن دمشق عن بكرة أبيها في  
حمارته تعبير عن مكانته المتميزة بين العلماء بجهده

ولقد حلف من محبة من الأبار أفكاره ما يرب على أربعة آلاف كراسه، عطف  
مختلف من العلوم من لأصول إلى الفقه إلى التفسير إلى الحديث إلى

السياسة الشرعية إلى العدوى التي عكست منه لمعصر وعقبه شامع لدى  
عاش فيه إلى الردود على المخالفين

ومن هذه الآثار - غير الفتاوى :

١ - [الحوامع] - في السياسة الإلهية والآيات النبوية

٢ - [الإيمان]

٣ - [مباح السنة النبوية]

٤ - [بيان موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول]

٥ - [الرد على المنطقيين]

٦ - [نقض المنطق]

٧ - [الفرقان بين أولياء الرحمن و أولياء الشيطان]

٨ - [غضب الصرام المستقيم مخالف أصحاب الحليم]

٩ - [انصارم المسلول على شاتم الرسول]

١٠ - [رفع الملام عن الانمة الاعلام]

١١ - [سياسة اسرعية في اصلاح الرعى و رعيه]

١٢ - [نظرية العقد]

١٣ - [التوسل والوسيلة]

وعشرات الرسائل التي رد فيها على المخالفين ..

وكما جاهد ابن تيمية بسيفه الاختراق «الصليبي-التتري» لدى  
الاسلام كدس كل حيله بالعلم والسياسة بحصن عدم تقسيم  
الاحتراف الفكري لدى بشر في المناطق الموحدة وفي تعاليمه يعود  
بلا ريبه

وعلى مدار التاريخ منذ عصره وحتى الان كان ولا يزال هذا من ابرز  
ملهمين لدعوات الاصلاح والحدود على مدار عالم الاسلام

هو برهان بن موسى بن محمد النحوي، مغربي

ولد بموطنة بالندلس وكان واحدا من مشاهير علماء المالكية واحد  
المفكرين

وكانت برعته وعظيمته التي تروى عن عظماء عصره في يد عمته في صوغ  
الفقه، وفي علم المقاصد على وجه التحديد حتى لقد عد صم هذا على سهام من  
فنون العلم الإسلامي، منذ عصره وحتى الآن

### ومن آثاره الفكرية المتميزة:

- ١ [التوفيق في أصول الفقه] وهو كتابه المعتمد
- ٢ [الاقتصاد] في صوغ الفقه
- ٣ [المخبر] في شرح فيه كتاب المجموع من صحيحه يدرى
- ٤ [الافتقار في عدم الاستغناء] في أصول الفقه
- ٥ [أصول السجود]
- ٦ [شرح لأغنية] فيه من كتاب في السجود
- ٧ - [الإفادات والإشاعات] - في الآداب

• • •









# أخبار ابن أسد المحاسبي (١٦٥-٢٤٣هـ ٧٨١-٨٥٧م)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عونك اللهم

عن أبو عبد الله أخبار ابن أسد بن عمارته المحاسبي بصرى

رحمة الله عليه

باب ماهية العقل وحقيقة معناه<sup>١</sup>

سألت عن العقل ما هو

والى أجمع حيث فى اللغة والمعقول من كذا والسه وترجع لغتنا  
فيما بينهم بالتسمية بلغة معنى

حدثنا هو معناه لا معنى له عند فى الحقيقة

ولا حراً من جوريم العرب كذا عنه فعلاً لا يكون بل لا به وصفه  
وقد سنده الله معنى فى كذاه وسمي العقل

و ما هو فى المعنى فى الحقيقة لا عند به عند وعرف به سبحانه  
فى أكثر حبه لا يطلع على القلب بعينه من بعض ولا صغر عند من  
انفسهم بزيده ولا يحسن ولا هو ولا صغر ولا عرفهم الله ولا يعرف من  
عند العقل عرفوا وعرفوا العقل الذى عرفوا به من انفسهم بعرفه  
من انفسهم وعرفه من انفسهم

قد عرفت ان العقل حقيقة لا جسم لها من كذا العقل فهم من كذا العقل  
صغره من كذا العقل من كذا العقل من كذا العقل من كذا العقل من كذا العقل  
من كذا العقل من كذا العقل من كذا العقل من كذا العقل من كذا العقل من كذا العقل

في عرفه بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك

فبغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك

فبغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك

إذا سئل احب بها يعقل ويشعر  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك

فبغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك

لا يعرف ان يصعب بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك  
بغيره من غير ان يعرفه في غير ذلك

في حصره

في حصره



اولم يستعني ما وصفت الله به في كتابه . . . ثم ان يخرجوا من  
 لاسباء فليسوا لا هم له كمن اراد عبد السلام وحرهم . . . ثم ان  
 الاسباء

علم يعرفه عن اسماء الاسباء الا انهم من هو صقل بعد يسوع ويره  
 عرف بعينه الاسباء وعصر من شعاع

فكل ما له من حسن والامر في الكور والاباء خير مرد لله في ونبه  
 وبعده وبعده وبعده . . . في الكور والاباء خير مرد لله في ونبه  
 في ما له من بعد به سبحانه في عقر عقره . . . في ما له من بعد به  
 ويحيى من حي في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به  
 في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به

او لا يراد بقول عمر بن الخطاب . . . في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به  
 بعقبه . . . في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به  
 في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به  
 عقوبهم وما الله بظالم للعبيد

ومع هذا فإنه قد يحضن بالسياسة . . . في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به  
 بجواره من احب من خلقه.

الان انما . . . في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به  
 من يعجب قولة في حقا . . . في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به

وفي ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به  
 وفي ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به . . . في ما له من بعد به

وفي الصنف ستر العي يوم ونا

صحيفة لى العرب ان يكلمنا



پایان

وَنَفَّ عَيْنَهُ فِي الْحَسَنِيِّ، فَدَعَا رَجُلًا مِمَّنْ دَعَا لَهُ  
وَالْقَوْمُ يَدْعُوهُ رَجُلًا أَرَادَهُ

والدعوى اثنتين هي المستندة والخبرية فتتضمن في ذاتها ما  
يحصره في الخبر والأخرى هي الدعوى المستندة

فمن رأى من يعضم عضمة أو بصيرة فعضد من الله تعالى ونقد له بعضه وأحسبه ويعضم قدر ما به من الحدة يبرأ به الحدة من العقاب، والصغر بالثواب

مَادَا كَانَ لِلَّهِ مُعْظَمًا، كَانَ لِلَّهِ مَجْلَاهُ يَئِيبًا، وَإِذَا كَانَ مُعْظَمًا فَهِيَ كَالْمَدِينَةِ  
مُسْتَحْيَا، وَالْحَيُّ طَائِعُهُ مَسْرُوعٌ، وَهِيَ خِطَّةٌ مَحْدُودَةٌ

وَرَدَكَ مَعْظَمُ لَدُنَّكَ بِمَدَدِ مَنْ جَعَلَ وَيُفَعِّلُ مَا يَشَاءُ عَلَى سَمْعِهِ  
الْعَمِيمِ وَكَرَّمَهُ بِحَمْدِهِ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَدَّ أَكْبَرُ فَتَنَّهُ

والله اعلم  
بما في صدوركم

[illegible][illegible]

فهرست کتب و کتب

کتابخانه عمومی کتب و کتب

الله في اعني بحر في بطنه في استنارة في ليله في حبه

في هذا بحر في ليله

[illegible][illegible]



۱- کما فی حدیث: "مَنْ جَاءَ بِمَنْفَعَةٍ لِّلْمَسْكِينِ، جَاءَ بِحَسَنَةٍ لِّنَفْسِهِ" (کسانی که برای فقیران سودی بیاورد، برای خودش نیکوکاری کرده است).  
 ۲- "مَنْ جَاءَ بِمَنْفَعَةٍ لِّلْمَسْكِينِ، جَاءَ بِحَسَنَةٍ لِّنَفْسِهِ" (کسانی که برای فقیران سودی بیاورد، برای خودش نیکوکاری کرده است).  
 ۳- "مَنْ جَاءَ بِمَنْفَعَةٍ لِّلْمَسْكِينِ، جَاءَ بِحَسَنَةٍ لِّنَفْسِهِ" (کسانی که برای فقیران سودی بیاورد، برای خودش نیکوکاری کرده است).  
 ۴- "مَنْ جَاءَ بِمَنْفَعَةٍ لِّلْمَسْكِينِ، جَاءَ بِحَسَنَةٍ لِّنَفْسِهِ" (کسانی که برای فقیران سودی بیاورد، برای خودش نیکوکاری کرده است).  
 ۵- "مَنْ جَاءَ بِمَنْفَعَةٍ لِّلْمَسْكِينِ، جَاءَ بِحَسَنَةٍ لِّنَفْسِهِ" (کسانی که برای فقیران سودی بیاورد، برای خودش نیکوکاری کرده است).

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِأَمْرِ اللَّهِ وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ

و حریدیم حقو بخر در آن بختی نید . و آن بختی شد . و خدایه که بخت  
ببختی شد . بختی بختی کرد . و آن بختی شد . و خدایه که بخت  
ببختی شد . بختی بختی کرد . و آن بختی شد . و خدایه که بخت

فلم يعقبوا سائر عروبهم لاعدائهم فيهم وخصيبتهم فيهم وكبراءتهم  
قد كانت لهم عقولهم فيهم يعقبونهم فيهم

وہی ہے جس نے ان کے لئے یہ کتاب لکھی ہے۔

میں نے اسے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے۔

[illegible]

۱۰۸ | **پیشینه و روش تحقیق**

قسم نظامیہ جبر نامہ کتابی = اشرفیہ سید علیہ السلام، د قلم نظامیہ

[illegible][illegible]

— 24 —

٢. اے بڑے نمبر آئے

*S. J.*

فقد حدثني عفا في حديث سبعة<sup>١</sup> عن سرخى<sup>٢</sup> في قوله<sup>٣</sup> : يعني<sup>٤</sup> :  
 من حجة لديكم عنكم حرر وحرر وحرر وحرر وحرر وحرر وحرر وحرر  
 منهم ولو سيرة<sup>٥</sup> : تركوا العتق والعتق<sup>٦</sup> : يعني<sup>٧</sup> : يعني<sup>٨</sup> :  
 حررهم من عبادة الأصنام من الغواصين<sup>٩</sup> : يعني<sup>١٠</sup> : يعني<sup>١١</sup> : يعني<sup>١٢</sup> :

### هذه أربع فرق

فرقة عفا عن الله تعالى عصم فرد وغدره<sup>١٣</sup> : يعني<sup>١٤</sup> : يعني<sup>١٥</sup> :  
 وحسنت

فرقة عفا عن الله تعالى لم يحسن كذا وعد الطائر<sup>١٦</sup> : يعني<sup>١٧</sup> : يعني<sup>١٨</sup> :  
 انه تكبر<sup>١٩</sup> : يعني<sup>٢٠</sup> : يعني<sup>٢١</sup> : يعني<sup>٢٢</sup> : يعني<sup>٢٣</sup> :  
 ووصف اليهود فقال<sup>٢٤</sup> : يعني<sup>٢٥</sup> : يعني<sup>٢٦</sup> : يعني<sup>٢٧</sup> :

وقد<sup>٢٨</sup> : يعني<sup>٢٩</sup> : يعني<sup>٣٠</sup> : يعني<sup>٣١</sup> : يعني<sup>٣٢</sup> :

وقد<sup>٣٣</sup> : يعني<sup>٣٤</sup> : يعني<sup>٣٥</sup> : يعني<sup>٣٦</sup> : يعني<sup>٣٧</sup> :

وقد<sup>٣٨</sup> : يعني<sup>٣٩</sup> : يعني<sup>٤٠</sup> : يعني<sup>٤١</sup> : يعني<sup>٤٢</sup> :

فرقة صلب<sup>٤٣</sup> : يعني<sup>٤٤</sup> : يعني<sup>٤٥</sup> : يعني<sup>٤٦</sup> : يعني<sup>٤٧</sup> :  
 معجزة كبر<sup>٤٨</sup> : يعني<sup>٤٩</sup> : يعني<sup>٥٠</sup> : يعني<sup>٥١</sup> : يعني<sup>٥٢</sup> :  
 بخص وشر وصال<sup>٥٣</sup> :

فرقة<sup>٥٤</sup> : يعني<sup>٥٥</sup> : يعني<sup>٥٦</sup> : يعني<sup>٥٧</sup> : يعني<sup>٥٨</sup> :  
 لا يصر<sup>٥٩</sup> : يعني<sup>٦٠</sup> : يعني<sup>٦١</sup> : يعني<sup>٦٢</sup> : يعني<sup>٦٣</sup> :  
 يحضرو كثيرا ولا يصر<sup>٦٤</sup> : يعني<sup>٦٥</sup> : يعني<sup>٦٦</sup> : يعني<sup>٦٧</sup> : يعني<sup>٦٨</sup> :  
 لا يعني<sup>٦٩</sup> : يعني<sup>٧٠</sup> : يعني<sup>٧١</sup> : يعني<sup>٧٢</sup> : يعني<sup>٧٣</sup> :  
 بوجه وعفا في<sup>٧٤</sup> : يعني<sup>٧٥</sup> : يعني<sup>٧٦</sup> : يعني<sup>٧٧</sup> : يعني<sup>٧٨</sup> :  
 وسبب<sup>٧٩</sup> : يعني<sup>٨٠</sup> : يعني<sup>٨١</sup> : يعني<sup>٨٢</sup> : يعني<sup>٨٣</sup> :  
 عن الله تعالى فهي قائمة<sup>٨٤</sup> : يعني<sup>٨٥</sup> : يعني<sup>٨٦</sup> : يعني<sup>٨٧</sup> : يعني<sup>٨٨</sup> :

١. يعني<sup>٨٩</sup> : يعني<sup>٩٠</sup> : يعني<sup>٩١</sup> : يعني<sup>٩٢</sup> : يعني<sup>٩٣</sup> :  
 ٢. يعني<sup>٩٤</sup> : يعني<sup>٩٥</sup> : يعني<sup>٩٦</sup> : يعني<sup>٩٧</sup> : يعني<sup>٩٨</sup> :  
 ٣. يعني<sup>٩٩</sup> : يعني<sup>١٠٠</sup> : يعني<sup>١٠١</sup> : يعني<sup>١٠٢</sup> : يعني<sup>١٠٣</sup> :

ثم بعد عقله قدر لا يضر بزيادة معرفته بقدر العصور والاعمال

في الآراء طبعه قام بصفحة من الفروض وتبين بعض بعضه في لا صبح  
بعض البقوض من ذرك بعض المعاصي من غير التيقن ومعه غير حسا  
ولا قدر فعمله به صبي، ولم يرجع عن إسناده لعلة هو

ولو ر. ع. غفلا بتعظيم قدر العصب، والرقص والنبات وانعقد. لا تسع ما  
عنى من لدن وعريته به حق غناب واد

وجعله المحتجبين المصنوعين من العقلاء البالغين كقيم لهم عقول مختلرون  
بها امور لا يرب كنها الحسب. والدقيق، وأكثرهم للاخرة لا يعقبه

ثم تسعته عز وحر بقول: **ثَوَاتِرَاهُمْ يَنْظُرُونَ (إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ)** [ع. ر. ١٩٨]

وقد حرر به ود. **ثَمَّ قَرِيبٌ لَا يُبْصِرُونَ** به. **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ** به. **وَهُمْ لَا**  
**يُبْصِرُونَ** به. [ع. ر. ١٩٩]

وهم بالذات احر. بصر وسمع وعقل. وم. يعنى أنهم صم حرس محاسن  
واحد عديهم لا يسم يعقلون. لو يسمروا صامرون. ويسمعون من لا يسم عبيد من ذات  
بكتات و. الصيغة واتصل بالسر الذي يسم عبيد به. واحد لا يسم له.

وحكى بعض قور من الذ. غفلا. **وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ** و. **وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ** في صحاح  
سعر. [ع. ر. ٢٠٠]

وقد كتبت لهم عقول وسمعهم به. **الْحَمْدُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَدَّ**

وامم. عني عز وحر. اسب. **لَهُ قِيَمٌ يَبْقَى** من عصب قدر عديته  
عديته و. **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ** له. **لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ** له. **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ**  
ولكن يعقلون. **لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ** له. **لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ** له. **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ**

فمنه. **قَمِيصِي** يسمى الرجل عذلا عن الله به. [ع. ر. ٢٠١]

ق. **لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ** له. **لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ** له. **وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ**



هذه أحسنه خاتمة وقد وجدنا في هذا الكتاب ما هو خير من غيره  
والله اعلم بالصواب

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible][illegible]

١. خط كعبه و در استیلا خط تصدیق  
 ٢. خط و طوطی و در خط طوطی  
 ٣. خط و طوطی و در خط طوطی  
 ٤. خط و طوطی و در خط طوطی  
 ٥. خط و طوطی و در خط طوطی

فردی که در این مورد سخن گفته است، احتمالاً در این مورد سخن گفته است.

قد استمر في عرفة كغيره ، ولعله قد علم على الله د . م . محمد علي حنفه  
 ، عبد ر . م . حنفه بياض عبد محمد بن عبد ر . م . حنفه د . م . محمد علي حنفه

سبغت منه الأيدي قبل الشكر طويل الحمد - ثم لباني، حمض استر مغس  
اعزرت تحسن إلى من يعص إليه مقرب إلى من يد عنه، وعقل عنه أمره  
وإدابة وأحكامه وعقل داء النفوس ودواءها

عن عرقه أن يرشد منه، وإن يحب بمنطقه، ويعقب عن الله حين، كرد يد ربه

به

وعقل عن الله عز وجل ما عظم من قدر ثوابه في جنته بدوامه، وطيب العيش  
فيه، وزوال الآفات، والتكدير، والتقيص عنه، وأنه فوق ما تحب النفوس، لا  
يحسن أحد أن يحضر بيانه ذكر كثير من عده

وقد قال الرسول **تخير** أعداءه عن وحل في حبه ما لا عين رأت، ولا أدن سمعت،  
ولا خطر على قلب بشر

وكف عن الله تعالى، وأصف عما بعد لا أوله، يقول عز من قائل: **لا يعلم**  
**نفس ما خفي لهم من غيب** [السجدة ١٧]

فقد احترق له حار في الكمال، ولينعم، وفره العيون، وصف به أصف  
ومعرفة العارفين، وذكر ما كرس بحميه البعد معصم في قلبه حوار مولاه وم  
عد فيه من ادب إليه، وأطاعه فحسب إليه بعفه، فبصر ع ستور قلبه من  
علم بدت بمشاهدته بعقله حتى كان يرى عنه كبر في حبه، فكأنه بصر  
إلى عرش ربه بارزاً، وإلى أهل الجنة يدر وروا

وكما قال الحسن وذكر أولياء الله في الدنيا فقال صدقوا به بك من روى  
ما وعدوا رأي العين

فلما اتصل عقبه بمشاهدة ذلك حار، استند في قلبه من وشوق تغلق فيه  
و ستع فيما سبغ بسنوة إلى حوار ربه سلا عن سبب قلبه عنه، فبصر تفكر  
في ربه ادب من حوار ربه لا يقول عز وجل: **أنتم كنتم تنكروني** في الدنيا  
والآخرة، بعد ٢١٩ ٢٢ غير في التفسير تفكروا فيهم فعمى ربه ادب ربه  
هنا، وإن الآخرة دار جزاء، ففعل بعد ربه ربه ادب وعبدت ربه كن  
ما اخذ منها لغير القرية إلى ربه في حوار ربه بعض من بدحت مقرب وكمن  
استعم في حوار ربه ربه فيه أحساب والسوا عن نعمته ربه حسن عن سبب في

«وَنَزَّلْنَا مِنْ سَمَاءٍ مَوْجِدَةٍ مِزَاجَ بَرِيٍّ زَوَّاجٍ  
حَتَّىٰ مَا يَعْدِلُ مِنَ الْإِنْسِ بِرِيشِهِ وَخَلَاوَةِ مَنَاجِدِهِ

فَارْفَعُ قَلْبَهُ عِندَ رَبِّهِ اِذْ اسْتَجَبَ لَہٗ یَقْدِرُ عَلَیْہَا سَنَدٌ اِنَّہٗ بِذٰلِکَ  
مِّنْ لَّاۤیُخْفِیْہَا عَلَی صَاعِدِ رَیۡطِہٖ جُوۡدٌ یَّصْبِرُ عَلَی الْغَوَرِ لَیَقْضِیَنَّ عَلَیْہِ  
عِزُّہٗ ۙ

فكان نصيبه منها غوث من العداء، ولم يتكلف ما جاز بئعة القوم من عدايته  
وستر عورته وإن تكلف صبه لم يتكلف إلا الغربة إلى ربه، فإن ليسى منه بما  
فوق عذبه وستر عورته من هذا معزاة أو غيره فمبذول كله لربه بفرح بإخراجه،  
ويعتزم أن يمكن عبده من كل صفة عيب

وَعَفَىٰ عَنْهُ لَهِ تَعَالَىٰ رَبُّهُ عَلَىٰ مَا نَرَاهُ مِنْ حِكْمَةٍ فِي الْأَشْيَاءِ جَسَدٌ  
تَقْدِيرُهُ عَمْدُ أَمَّةٍ مُقَرَّرٌ دَمْدَمٌ دُخْرُهَا وَحِكْمَتُهُ كَمَنْعَةِ أَتَقَبُّهُ وَيَعْمَحُ مَحَبَّةُ  
خَيْرِ عَمَلٍ وَسَمْعُهُ سَامِعٌ سَمْعُهُ حَرَكَةُ يَدِهِ وَبَحْثُهُ مَرَبُّهُ دَسُّ لُحْدَتِهِ حَقِيقَةُ  
وَعِلْمُ مَنْصَلِهِ كَيْسُهَا وَفَاءُ أَرْبَابِهِ حَقِيقَةُ وَسَوَارِدُهُ

فاسسین بک الله العزیز علی لا اله غیرہ ولا سواہ عکس حصص  
لأشیاء غیر یقترب بها وحس وعضم لک یری ویشع من مولاد وینید قدم  
بکزد ورسد کن به کن وحس شمشیر وعر علی الله تعالی به ما بیفک عتہ علم  
به ولا یط یف محاسبه وخرید به لکهم به عکس مع سده حطب و  
ویرود استغله بریه غیر دار و لا یفکفه عر صلب الارض من عین بریه

والبرء في بقاءه على في فقهه ، اعظم عدد من الاراء من كثير  
اعمال النوع - عقر عن ربه في كل اشهره ثوب التقصير وسنة وسنة  
على لأخيه ويرى اجزاءه في حمية القلب

وعن عن الله تعالى أنه ابتداء عباده بالرحمة والتفضل والاحسان بعد تقديم  
عقوبتهم عليهم سيعصونه ، يخافون أمره ثم يجمعون ربهم عن انتدابهم ، نعم  
والنعم والرحمة والاحسان ، وجعل اعراضهم بعبادة عباده الرحمة بحلقه  
المخلصين على عباده الصالحين ، وهم رسله ، يدعوهم بعد ربي محاسنهم  
ويعذروهم ، هم من هتكهم من محاسن مريم لآلئها والمخلصين عليهم الرحمة  
ويعصونه ولا يفسدوا ما ارادهم ، ويكذبونهم ، يستهزئونهم ، لا يكفونهم







أَنْ يَنْتَحُوا وَيَهْلِكُوا دُونَهُ. يَكْسِرُ عَلَيْهِمْ بِرَبِّهِمْ أَمْرًا عَظِيمًا وَيُعْصِمُهُ عَلَيْهِمْ  
خَيْرٌ مِنْهُ، وَيَسْقِيهِمْ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِمْ وَيُفْجِعُ عَلَيْهِمْ أَلْحَافًا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ رَأْيِهِ قَبْلِي  
لَسْتُ يَخَافُ أَنْ يَهْشَى هُوَ وَنَعْمَ أَنْ يَحْمِلَ بِسَبِّ الْأَعْدَاءِ يُعْصِمُهُمْ حَتَّى الْغَيْمِ  
وَحَصْنِ السِّرِّ عَلَيْهِ وَلَقَدْ مَرَّ بِهِ مِنْ حَوْلِهِ سَوَاءٌ أَلْحَوْا ثُمَّ أَلْقَى مَدَابِغَ عَلَيْهِمْ فَتَقِيَهُ  
فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ لِمَعْبَادِهِمْ كَلِمَةً لَمْ يَدْرِهِمْ خَوْفَ عَيْنِي نَفْسَهُ

وَعَقَلَ عَنْ نَفْسِهِ عَنْ وَجْهِهِ مَنْ قَدَّرَ الْأَمْرَ وَالْأَحْزَانُ عَقَلَ حَقًّا الْأَحْزَانُ  
تَبْعِيْمُهَا وَمَنْ كَلَّمَهَا وَسَرَعَهَا وَغَرَّهَا! وَعَصِمَ عَنْ سَكْنَتِهِ بِهَا فِي حَوْلِهِ مَقُولِي وَمَنْ  
وَصَلَفَ بِهِ سَوَاءٌ عَمِلَ الدُّنْيَا وَصَلَفَهُ يَفْعَلُنَا عَمَلُهُ يَوْمَ يَدْرُسُ عَمَلُهُ وَفِي الْأَعْرَابِ  
بِهَا عَمَلُهُ فِي يَوْمٍ يَمُوتُ حُلْفَةً وَحَدَّ رَدِّ انْتِكَارَتِهِ قَبْلِي عَلَيْهِ وَصَلَفَهُ بِهِمْ يَوْمَ  
يَسْجُرُ حَتَّى أَلْهَمَ يَحْشُرُوهُ قَبْلِي صَوْرَةً فِي حَقِّهِ الْعَدَدُ

وَعَقَلَ عَنْ نَفْسِهِ مَا أَمَرَهُ بِهِ وَخَسِرَ مَنْ يَفْعَلُ بِهِ سَتَقْفِي بِالْأَمْرِ عَلَيْهِ وَمَنْ  
يَجَارِي بِهِ حَبْرَتَهُ مِنْ حَقِّهِ الْأَجْسَادُ وَنَصْرُهُ كَدُّهُ فِي سَعَادَتِهِ بِرَحْمَتِهِ

لَقَدْ عَقَلَ بِمَا كُنْتُ عَنْ رَيْبِهِ كُنْتُ عَقَرْتُ فِي رَيْبِهِ حَقِّهِ أَيْبَهُ مِنْ نَفْسِي بِهِ وَكَانَ  
بِمَوْجِعِ أَحَدٍ لَهُ مِنْ سِرِّهِ غَيْبُهُ وَكَانَ مِنْ حَبْرَتِهِ مَنْ يَعْرِفُهُ

## مسألة في العقل

الحدة حجب

عيا طهر و حبر قاهر

و بعض مصمم بالدليل واهين مصمم بالعقل

و العقل هو المستند

و يقال و حبر هنا بنية لاستدلال واصله

و محار كون غرق مع عدم الاصر، وكون الاستدلال مع عدم دليل

فالعبر ساهدين على عب

والحبر سار على صدق من تناول الغرق من حكمة ناصر سفة

ورر حقا حق من حق كبر عفا و من انقضى و كفتحة بدر سفة محله

و تركه قبيلا احساب اية فقد احصر في نصر

فكم من حسن احسن من حسن غير و غلب اقل من غلب و عرض اوج

من احمر و عصر عصر من عصر آخر

و الحب و بعض من اعطى بعض الاعضاء و افسر معمر و صدر بعض في

صورة حق

فان لا يفرق من غير فهم كما لا يعرفون بين د بيم

و ان الحق في كل امر من الفاضل في كل د ب حص الا كبر م

الاس لا يعرف و حه بصره و بعضهم يعرف بعضه و حبر بعض و منهم من

عرف ثم نسي و منهم من يعرف و لا يعرف سهر طرف و قدر سفة





بحادث، وتنصح لك سعاد عشتك لا واضر بعقلك عند قدره ويسكر والمجاهدة  
نفسك إلا تعرف من مرضه ونحوه ما يسحقه به من عذبه لأنه قد جهر ففت  
عريضة العقل، ومن علب بالسيرة ، سلاب به في صعب مما يهيه بعض  
والرصى والبخل بالسكوت في الحصر عجبى به عنه كالأحرار لا يعرف معناه  
إلا صاحبه، والقور فصيح مثير يعرفه سامعه ومن سعه يوم يقبلة به  
يعرف القول الحق بالصفت ولا حمة الأعداء لا حول ولا قوة من لم يعرف  
الصمت عن الباطل إلا بالقور لما عره من كس

وأما امر النبى ﷺ في حصر الداء الغول بالبحر فحسب من كان يومئذ  
واليوم ، الآخر فليقل خيرا أو لنصمت

ولم يعرف الأراء وعبس عن حقيق لأحسان الأراء









وغيرها ما لا تقدر على ان حال اراء عرض عليه من صاحب ابي ان يهر  
عطفه، ويستوي في رده وبقية عليه فانسيه كما يصرفه، وايضا يهبط كلام  
الحكماء فعند سواي نور احكمة يصور الانوار فيصير ما يعنى بعد ذكر  
مبصير بالقوة واعظم احكمة كالأدلة في غير جنبه كلامه بعد ان حاصه  
فيكون مبرهنة اذ ان العرف بعد قد يعبر عنه نور المنسب عند العن الحد هره  
انه يتم انصاف فيلزم ان ينسب الخراف نور كما ينسب نور الشمس نور  
فمنها نقرا نور الشمس بعد ان يعبر نور العن منها انهم يعنى قوله تعالى  
«ما هو باله ورينه و هو لى نور» ١ و قد تعانى قدح من نورها من  
ركم و يربى يكون نورها ٢ و انما لاس دعوى تعالى «و كذبت وحيد  
بيت روحا من نورها كانه يما حجاب و لا لاس و لكن حجابها يهبط من نورها  
من عذاب و ان يهبط من نورها مستقيم» ٣

ولا يبعد بها ان يعبر في عباد العقل كما ذكرنا بعد صور حر غير بعد  
ما لا يصير على بعض كذا لا بعد كون العقل صور ٤ و ان يعبر ٥ و حسب  
يكشف فيه عرب و يعبر عن غير عينا ٦ حسب و تفسير ٧ بعد انما  
الكمال وفقا على نفسك ٨

والاصل في ذلك ان وراء ما يتصوره العقل انما هو شرع بها، ولا يعلم  
حق بها الا الله تعالى و انما هو شمس و ساطع و نورها و نورها ٩  
و ما يتفق به في آخره و يصور ان ينسب ثم يصرفه و يصرفه كذا  
لحسب راء حجاب ساطع لاجل هذا انما يسميه على سائر ما ذكرنا من  
رحه من راء العرف راء ساطع هره و يعبر و حجابها و انما هو  
عبر من العقل فاصوره على راء و عقلا باحسبهم يعرفون راء  
يبتدى لى ما بعد انوار و انما هو لى صور لى نور و يعبر راء راء  
على سبب حفصير والحدود كما ذكرنا من نورها من عرو بحسبهم راء  
نورها لا بعد حيرة و هي بعد و انما هو العقل راء راء راء راء  
نورها و المستند نورها على صورة العرف راء راء راء راء راء  
كيفية الامر من حكمه فاصلا عن الانوار والعن الراشدين بعد صورها  
على لا نقاس من حصره سواه الخف من يصور كل قوة سواه راء راء ١٠

١١ اشكاه الامور من ١٢

٢ عمن راء راء راء راء

٣ راء راء راء راء راء







## (في السببية).

وبسليم ان العار حقت حقا لا اذ اقصى من ممانات عرقوبها، وبم  
بفرق بينهم - بممانات من كره

والك مع هـ بحر على منحصر في الف فلا بحيرة هـ بعد صفة  
اسرار او بتعريفه شخص سديد هـ الله في او حـ (لكنه صفة في اسرار  
يقصر سجونها على حديق محب لا يعزاه هـ يفي معي بحويتها وتكون  
على صورة هـ ر حقيقها، لكن لا يتعدى حويتها ورفق هـ محب في من  
لشخص صفة ولا مخرجه عن كونه لحفا وعصا عيها امر سار هـ ت بري من  
يضي نفسه هـ عيو هـ ثم يفي في تفرق صفة هـ لا سار هـ هـ يدي لم  
ساهد هـ مكره هـ انكر الحصر بتدل القدرة على إثبات صفة من الصفات في  
اسرار في اسرار تنوع في حيرة كاتكر من ثم يساهد نصي وانرد

وفي عقول الله تعالى غرائب وعجائب، ونحن لم نشاهد جميعها، فلا  
يسعى ان ينكر امك بها ويحكمه يتجدها

وكذا حب ميت وقت اعجاب بعد ينكر بها حيرة هـ هو ان انصار  
غرسه كل سـ عازاب وسر القدر يستجيب سـ ثم سار يستحضر عند  
اكل حبيبات له ر هـ ثم انهم يستحضر عند سـ على ينصرون في ابراهيم فتخلو  
حيوان وهذا يحكم لعادة وفيه في ر سـ ميت هـ فتدحس بحبيبه يكون في  
مقدور هـ الله تعالى وسر سـ في هـ دالة في هـ حـ هـ عيها  
وـ جا في وقته اقرب لالا صفة هـ فتستعد هـ نفوس في محبة هـ الحصر  
به ما هو معرة انسي

لاقتل به هـ يفتق في هـ سـ هـ يفتق استعد ينصن سـ هـ  
عند هـ سـ سـ سـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ هـ  
لأنه الآخر ولا يفتق ينصن على هـ فففس من ضروره وجود حيرة هـ عند  
الآخر ولا من ضروره عدم حيرة عند الآخر عند البراءة سـ هـ سـ هـ لآك هـ

هـ  
هـ هـ

و لا حرقاق و بقاء ايسار و انوار و حلو و الشمس و غدت و حر و رقيقه و سعة  
 و سرب اسوء و سهل اطل و اسعد ل و نصير و هلم جرا الى كل المشاهد  
 محقرات في الحب و محترم و غير الحدم و و الحرف و ان اقتراب يد سخر في  
 تفسير لله سبحانه و تعالى لحلمه على عسوق لا كبرها صروريا على نفسه غير  
 قدس بقرعة من في استغور حرق اسعد و و ذلك و حلو لست دون حر الرقة  
 و رامة الحد ذمة حر رقة و هلم الى جملة الخيرات

و بكر الفلاحة احكامه و دعوا اسعد و من هو المعنى انكروا و هو  
 ابراهيم صلى الله على سيد و عبده و سيد على من مع عدم الاحراق و بقاء  
 ايسار و ان عتوا ان لا يمكن الا بطل حراره من ايسار و ان بحر و حة من  
 كونه بار و بقى ان مرشيد و سعة حراره او سعة لا يور هذه ايسار و لا هذا  
 يمكن و لا ر

١ غير الاحراق بحرق اسوار في الفص و انقروا على حراره و حقه حراف  
 و رعد هو انه يحلى بواسطة سلاكة اربع و سعة و د اندر مهى حد لا  
 فعن باب و قد تبين ان الموجود عند الشيء لا يدل على انه موجود به و ان  
 ان بعد عن بحر الاحترق بار ته عند ملاقة القطبة البار امكن في العقل لا  
 يحصى مع وجود الملاحة

في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه  
بيان شرف العقل

[illegible]

*E. coli*, *S. aureus*, *P. aeruginosa*, *K. pneumoniae*, *A. baumannii*

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

2000







ما بعدہم عرب و د من الحفر قبحہ ف اصحابہ بعد گشت اعمہم و بشر  
عاشق و بحر

[illegible]

١. جدول التوزيع السنوي للمنتجات

٢. جدول التوزيع السنوي للمنتجات

٣. جدول التوزيع السنوي للمنتجات

٤. جدول التوزيع السنوي للمنتجات

## بيان حقيقة العقل وأقسامه

علم ابن سينا جليلي في حلاله وحقيقته ودره لاكتروا عو كور هـ  
 باسم مصنف عی شرف بجليلة عصره ' سید احمد المصمیم

و حق انكسار يعطى عنه . فعند اسم ضيق بالاسبراك على اربعة معر  
كنا يسمو اسم نفس سلا على معار ع ذ و ما عخرى هذا البحرى فلا يسمى ر  
صوب بحضرة اقسامة حد و حد من يطر كى قسم بكتف عنه

[illegible]



[illegible]

وَيَسْتَعِينُ فِيهِ الْمَلَائِكَةُ الْكَافَّةُ وَالْمَلَائِكَةُ لَا يَرَوْنَ اللَّهَ وَرَأَتْهُ هِيَ خَلْقًا عَلَى خَلْقٍ لِّئَلَّا تُفْضَلَ فَوْقَ الْمَلَائِكَةِ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَيْهِ إِلَّا فِي الْحَبْلِ وَالْحَبْلُ صُلْبُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَهُوَ الْحَبْلُ الْقَوِيُّ الَّذِي يَرْتَكِبُهُ الْكَلْبُ الْمَشْغُوبُ وَالْحَبْلُ صُلْبُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَهُوَ الْحَبْلُ الْقَوِيُّ الَّذِي يَرْتَكِبُهُ الْكَلْبُ الْمَشْغُوبُ وَالْحَبْلُ صُلْبُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَهُوَ الْحَبْلُ الْقَوِيُّ الَّذِي يَرْتَكِبُهُ الْكَلْبُ الْمَشْغُوبُ

[illegible]







## بيان تفاوت النفوس في العقل

قد حلت النفس في بؤبؤ النفس ولا معنى للأسماء بعد كلام من  
يخصه من الأسماء في التصريح بالحق

والحق تصريح فيه أن ما في النفوس يتصرف في الجسم في بعضه  
بعضه على وهو العلم بغيره في نحو الحار والبارد والساخن والبارد  
من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين  
وكون الشيء الواحد قديما حاضرا وكذا سائر التصرفات في الجسم  
بحقها من غير شك وأما الأقسام السالفة فغير متصرف في

أما جسم منسجم وهو سواد عود على منه الشهادة فلا معنى له  
لأن فيه لا يحمي بغيره حتى استخلص في حده فيه وهو غير  
بارد بغير الشهادة في نفس العود على من نفس الشهادة في  
ويكون غير مقصود عليه من سواد بغيره في كونه في حده  
عليه وشهادة العود في سواد بغيره كبر لا ضعف وفيه سواد  
في العلم بغيره لغائلة تلك الشهادة التي بعد انقضاء على لأحد من نفس  
لأنه متصرف وقد لا يصر في سواد على نفس في سواد حيث حده  
كان يعتقد على الحملة فيه مصره، ولكن إذا كان سواد بغيره في سواد  
فيكون بغيره في سواد على منه الشهادة وكذا في سواد بغيره في سواد  
على ثروت المعاصي من العود في سواد بغيره في سواد على منه بغيره  
الحقيقي بون أرباب الطيالة وأصحاب الهدى في سواد بغيره في سواد  
الشهوة لم يرجع إلى تدبيره في سواد بغيره في سواد بغيره في سواد  
من العلم عقلا أيضا، فإنه يقوى بغيره في سواد بغيره في سواد بغيره في سواد  
لتسمية إليه وقد يكون بمجرد التفاوت في بغيره في سواد بغيره في سواد  
فمعها لشهوة لا محالة أشد

وأما القسم الثاني من علم بغيره في سواد بغيره في سواد بغيره في سواد  
بغيره بغيره في سواد بغيره في سواد بغيره في سواد بغيره في سواد







أبو الوليد ابن رشد  
(٥٢٠ - ٥٩٥ هـ = ١١٢٦ - ١١٩٨ م)

۱۔ افسوس کہ یہ دور محض کی وجہ سے اسریٰ میں بطور  
فیلسفہ و علم دینی شدہ ہے، اور محض وہ دور اب کی جگہ  
اب کے دور کی حیثیت اختیار

[illegible][illegible][illegible]

و بعد از آن به عالی مقام حضرت مهدی (عج) دست بردار شد  
 و بی تردید بی تردید عکسهای متعددی از او در دست  
 افراد معارف بی ادب کتب حرام و بی حیا تهیه گردید  
 و در روزهای و شبها در میان مردم پخش شد و آنرا  
 با بی احتیاطی مکرر

سید محمد علی صدر فی سبحة صمدیہ  
و بعد من بعد اذکذا شاکر الله تعالی بحسنه علی دین اسلام  
کی کتب و در ان کتاب عتبات عالیات فی حدیث احادیث و بیانات



ومعنى اذوس هو اخراج الاله لقدمه الى الاله جفيعت هي يديه  
لقد به من غير . يحمر بدينه قلب العرب في التحيز من اسمه اسماء  
يسميه او سميح او لاحقه او مفرق او عبر لب من الاشياء التي عرفت هي  
معرفة اصناف الكلام لمعرفي

وإذا كان العقبة يفعل هذا في كثير من الاحكام الشرعية، فكم بالحري ان يفعل ذلك صاحب علم البرهان في العقبة إنما عبده قياس ظني، والعارف عبده

وحرر نضال قصه ان كل دارى له الفرحه ودفعة ص هو اسرع من  
انصاره نفس العاوي على فاني وورى العربى وهدد الكصيب لا يكف  
مسم ولا يرتاب بها عوصر وها اعصم انما العقبى به عدى وى قد سعى  
وچريه، وقصد هذا المقصد من اجتهد من العنقون والجنون

من يغوي به يمدد مخلوق به في سره تخلف نظيره له . و قد  
 انبهر الا ان يستر ويصعب من احراره وحده في انفسه سره . و قد  
 نظيره لذلك التاويل او يقارن به في معنى محله تسببه على  
 من يحسن في حصر القاطع سره كنهها على حد هره ولا . حركه كل  
 حد هره من اوس واجلغو في ميو . ميه من غير اموو فلا سره . و لا  
 يدروى به انفساء . و قد من الموه . و احببته تحسن به على حد هره

و سبب على وراثة السرخ فقد تناهت هذه الخلافات بين الناس ، فذهب  
 فريقهم الى ان السرخ هو الوجود الظاهر المتعارضة فيه ، هو تنبيه  
 الانسان على عدم عجزه ، و ان السرخ هو هذا المعنى وردت الإشارة  
 بقوله تعالى هو الذي يات بحيث يكتب له ما يحب ان يكون الى يوم  
 الدين

فان كان قد اذعن في سيرة اسماء قد احسنه المصنفين في حقه فانه قد  
 طهره من كل عيب و ساء على ما ينبغي في ان يحسنه في حقه و يدركه يدرك  
 في ما يريد و حقه في ما يشاء ، و قد ذكر في حقه على ما ذكره

١) ايه (الرخص على الغير) سا  
٢) خايد بلر لدا  
٣) ل كوني ك مستخدم  
٤) ل و لادي  
٥) يضا ل و لادي  
٦) ل و لادي  
٧) ل و لادي  
٨) ل و لادي  
٩) ل و لادي  
١٠) ل و لادي  
١١) ل و لادي  
١٢) ل و لادي  
١٣) ل و لادي  
١٤) ل و لادي  
١٥) ل و لادي  
١٦) ل و لادي  
١٧) ل و لادي  
١٨) ل و لادي  
١٩) ل و لادي  
٢٠) ل و لادي  
٢١) ل و لادي  
٢٢) ل و لادي  
٢٣) ل و لادي  
٢٤) ل و لادي  
٢٥) ل و لادي  
٢٦) ل و لادي  
٢٧) ل و لادي  
٢٨) ل و لادي  
٢٩) ل و لادي  
٣٠) ل و لادي  
٣١) ل و لادي  
٣٢) ل و لادي  
٣٣) ل و لادي  
٣٤) ل و لادي  
٣٥) ل و لادي  
٣٦) ل و لادي  
٣٧) ل و لادي  
٣٨) ل و لادي  
٣٩) ل و لادي  
٤٠) ل و لادي  
٤١) ل و لادي  
٤٢) ل و لادي  
٤٣) ل و لادي  
٤٤) ل و لادي  
٤٥) ل و لادي  
٤٦) ل و لادي  
٤٧) ل و لادي  
٤٨) ل و لادي  
٤٩) ل و لادي  
٥٠) ل و لادي  
٥١) ل و لادي  
٥٢) ل و لادي  
٥٣) ل و لادي  
٥٤) ل و لادي  
٥٥) ل و لادي  
٥٦) ل و لادي  
٥٧) ل و لادي  
٥٨) ل و لادي  
٥٩) ل و لادي  
٦٠) ل و لادي  
٦١) ل و لادي  
٦٢) ل و لادي  
٦٣) ل و لادي  
٦٤) ل و لادي  
٦٥) ل و لادي  
٦٦) ل و لادي  
٦٧) ل و لادي  
٦٨) ل و لادي  
٦٩) ل و لادي  
٧٠) ل و لادي  
٧١) ل و لادي  
٧٢) ل و لادي  
٧٣) ل و لادي  
٧٤) ل و لادي  
٧٥) ل و لادي  
٧٦) ل و لادي  
٧٧) ل و لادي  
٧٨) ل و لادي  
٧٩) ل و لادي  
٨٠) ل و لادي  
٨١) ل و لادي  
٨٢) ل و لادي  
٨٣) ل و لادي  
٨٤) ل و لادي  
٨٥) ل و لادي  
٨٦) ل و لادي  
٨٧) ل و لادي  
٨٨) ل و لادي  
٨٩) ل و لادي  
٩٠) ل و لادي  
٩١) ل و لادي  
٩٢) ل و لادي  
٩٣) ل و لادي  
٩٤) ل و لادي  
٩٥) ل و لادي  
٩٦) ل و لادي  
٩٧) ل و لادي  
٩٨) ل و لادي  
٩٩) ل و لادي  
١٠٠) ل و لادي



## ■ مبادئ الشرائع

[illegible]

و گفته می باشد که هر کسی که از بعد از آنکه یکی از اینها را بداند و در آن  
و از سایر اعضا هم از آن خبر حاصل کند، قوی است که آن را به عرض میسر  
عن ایستادن می تواند آنرا به اعضا خود عرضه کند و اگر آن را به  
لغزشه نامند که با وضع آنرا در آن سیستم معلوم و از آن خبر می یابند  
فی الامور العلمیه

أما بعد فقد علمت أنكم قد قرأتم في حكمة الله تعالى قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾. وهذا هو المقصود من هذه الآية، وهو أن الله تعالى يذكّر به أولي الأبصار، أي أولي البصائر، الذين هم الذين يرون الحق بقلوبهم، وليس بآذانهم. وهذا هو المقصود من هذه الآية، وهو أن الله تعالى يذكّر به أولي الأبصار، الذين هم الذين يرون الحق بقلوبهم، وليس بآذانهم.

ف. ن. سحر ال. بعت عبيدا . تصادف شي اسم الهند . موه ١٢٤٥  
اذ تصدق قلاد . بعتراف اليد مع خيل سديده . تصدق لا خط حد من بعد  
تكم في النعد . مع تصدق وعنه . تصدق في النعد . تصدق في النعد  
سيرة و سيرة تصدق . تصدق تصدق تصدق تصدق

[illegible][illegible]

7 8 9 10 11 12

١٣٠١٧



في تعميم القاعدة المحكية التي وردت في الشريعة عند البدء بحكمته في عهد  
مخالفه لها

وكذلك انما هو في الحكم عند الفقه في كل ما هو منسب الى الحكمة التي  
ليست مخالفة له وذلك في كل واحد من الغرضين انه قد يعق على  
كثيرهما بحقيقة اعني لا على كذا اسريعه ولا على كذا حكمه و انما في  
الشريعة التي عندنا في الحكم هو رد انه عندنا في الشريعة لا هو  
حسابه و انما في حكمه اعني ما هو عندنا

أصوب اسريعه انما كانت وجود انما تصدق له الحكمة في كل شيء  
وكذلك انما في كل شيء في الحكم به عندنا في كل شيء يعرف في كل شيء  
انه في كل شيء في الحكم به في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
عندنا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
مواظبة على كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في الحكمه هي في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
بالصريح عندنا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

• • •





مع شهاب بن محمد - العدد - المجلس ٥٥ - آخر المصنفه وبتتو انصاف من اني  
سنة ٩٠ ٩١٥ ٩٩٩ ١٠٠٠ بعد وهو في كثير من ... كنه  
والاصنافية واحسبته كاني حسب المصنفه سنة ١٢٧١ هـ وبي انصاف  
وغيره من سنة صدر احسن - عند ١٦٠ ١٦١ = ١٥٥ ١٥٨ وكني  
كني من شهر د ١٢٥٥ هـ في دكر عدد احسن سنة ١٢٦٥ هـ وبعيد من  
سابقه وكني صدر سنة ٩٢ ٩٣ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥

[illegible]

والمعروف باسم سيد حجة في الحقى (دار الفكر، بيروت، ١٩٨٢) وسمي في حقه مؤلفه

وہد ہسپتال کے عذر جسے کہہ کر اس صدمہ بھٹن و نہایت سادہ اور  
بمقامی فلاح کاروں نے، شریں صدمہ کی بجائے وہی فلاح کاروں کو

دهم دس نه بخدا | انجمن به عهد بسته | اراده نهاده | مسوول و مسئول  
 که | حسن بسته | نه | اراده | انجمن | اول | که | به | به | به  
 حساب | به | به | به | به | به | به | به | به | به  
 به | به | به | به | به | به | به | به | به | به  
 به | به | به | به | به | به | به | به | به | به

و خمس، تكسب من اقلها ربع ربحه ثم كسب لأخيه سبعة أسهم. فله سهم  
وهذا ما ذكره في بعض النسخ. وقد وجد في نسخة أخرى: ١١٥٠  
١١٥٠ - ١٢١٠ م. في هذا الموضع من النص: وأخيه الفقير زيد في نص



بما في شدة خوفه من كل عمل . . . . . ٩٠ د . . . . . لا بد من حضوره في الأعيان  
العقيدة، سواء كانت قدس من مشيئة أو قدس من مشيئة . . . . . في . . . . . بمشورة  
برهمن وهو أحد من سننوي . . . . . في . . . . . بمشورة

■ وراعي المعارض رسلًا سواء كان سننوي أو عقيدتي . . . . . خبره سمع  
والآخر عقيدتي فوالله أو . . . . . لا بد من . . . . . يكون قصير . . . . . يكون سننوي  
وإنه أن يكون . . . . . خبره سمع . . . . . لا بد من . . . . . خبره سمع  
سواء كان عقيدتي أو سننوي . . . . . خبره سمع . . . . . لا بد من . . . . . خبره سمع  
بين عقيدتي . . . . . لا بد من . . . . . خبره سمع . . . . . لا بد من . . . . . خبره سمع  
رسلًا . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
الآخر . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
الآخر . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
أو لا يكون . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
بما في سننوي

وإن كان خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
بما في سننوي . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
وإن كان خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
بما في سننوي . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع

وإن كان خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
بما في سننوي . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
وإن كان خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
بما في سننوي . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع

■ وكن مادد عقيدة . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
أنه . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
معلوم . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
أنه . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع

خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع  
مك . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع . . . . . خبره سمع



وإنما يسمى بحسبى العصور وهو ذلك التعبد غير متغير في وجوده في  
 العلم به كعقبت بوحدة الله تعالى وإتباعه وحسنه وصحة به وبك  
 فكيف وعبر ذلك عن هذه المخلوقات ودراسة سوانه عند في قوله يعقبت فهي  
 يعقبت عن علمها بها في شرح مع يعقبت هو في قوله في قوله في قوله  
 من عند الله بانه في نفسه سواء عباد يعقبت في قوله يعقبت وهو يعقبت في  
 نفسه عن علمه وعقبتا، وكبر بحسبى محسبى في قوله يعقبت يعقبت في  
 يعقبت في علم ما هو عليه أسرع في نفسه صار في قوله يعقبت يعقبت في قوله  
 التي يحتاج إليها في دنياه وأخرته، واتبعه بعقبت في قوله يعقبت في قوله  
 قبل ذلك، ولو لم يعلمه لكان جاهلاً ناقصاً

وإنما أراد أن العقب أحسن في معرفته به وبك في قوله يعقبت يعقبت وهو  
 هو الذي أراد في قوله يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت  
 استفادها بتلك العريضة

أما الأول فلم تدره، ويمتنع أن تدره في قوله يعقبت يعقبت يعقبت  
 تعارض بين يعقبت وهي شرط في كبر علم يعقبت في سمعي كعبه في قوله يعقبت  
 في استثناء امتنع أن يكون يعقبت في قوله يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت  
 سمعيها وعقبتا في امتنع أن تكون في قوله يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت  
 أحاسير بالاستدلال وأن يكون عدم يعقبت في قوله يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت

وإن ردت بغير أسد هو في قوله يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت  
 في قوله يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت  
 على صحته فإن المعارف العقلية أكثر من تحصيل العلم بصحة السمع عادت  
 أن يتوقف على ما به يعلم صديق الأسبق في قوله يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت  
 الله تعالى أرسله، مثل نبي الله صلى الله عليه وسلم في قوله يعقبت يعقبت يعقبت  
 كان كذلك لم يكن جميع المتعبدات فضلاً عن لا سمعي في قوله يعقبت يعقبت يعقبت  
 عليها، ولا بمعنى الدلالة على صحته، ولا بغير في قوله يعقبت يعقبت يعقبت  
 بأسر أو كثرهم كذا يعقبت في قوله يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت يعقبت  
 كلاس في المعالي الحوسبي ١٩٠١، ١٨٠١، ١٧٠١، ١٦٠١، ١٥٠١، ١٤٠١، ١٣٠١، ١٢٠١، ١١٠١، ١٠٠١  
 ومن واقعهم الذين يقولون علم بعد وأرسه عبد طيور معجر التي بحسبى



محرری تصدیق ارسطو. عم صریحی. و حقیقتاً در بعضی عین الفاعل صدق ارسطو  
 مر انعم عقلی سی. بسر مه. علق صدق ارسطو به طرق کثیره صیوغه  
 و حقیقتاً فدا اکر. اعرف بر اسمیه بر اعرفه لا نه. لا یشوق اعد بصحیه السمع  
 علیه لم یکن. بقریه حیه ذ ح می ادر. استی و فدا اند. و صحیح و بیس اند. می  
 بعضی عین بر فدا فی حقیقتاً کثرتاً نه. می بعضی استعبار فدا فی  
 حقیقتاً و در بر در می صحه بعضی عین صحه حقیقتاً کثرتاً بر می صحه  
 بعضی استعبار صحه حقیقتاً و حقیقتاً کثرتاً بر صدق استعبار بر می نفس  
 عینیه معرفت بر سبع صد عرفیه بر اعرفه لا نه. و استی فدا فدا بر است  
 فصلاً بر صدق عقلیه. بر نفسیه استی حکم بر فدا بر می صحه  
 استعبار بر می فی دلالت بر اسمیه صحه حقیقتاً بر نفسیه استی فدا بر  
 بعلم اسمیه و لا بعلم اسمیه. لا نه. فدا بر استی فدا بر می صدق استی فدا  
 و هو ملزوم له. و العلم به یستلزم العلم بر اسمیه و معرفت بر بعضی استعبار  
 به نفسی فدا بر می بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا

و یکن صدق فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 او الفاعل و معلوم اسمیه بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 بعضی استعبار بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا

فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 رانهم علی کلام الله و رسوله

فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا  
 فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا بر می فدا



صحة عفی عنه لا یحلف ما دبر به الیما بر بواقعة وکتابه در بوقت  
استدراج امر لغوی و لایق لا یحلف در بدل عطف فی مسیبة لا و صلیح عدم  
معاذ لا مخالف، وهذا یعلم به ان المعبر احسن - احسن محذوف لاجل البدء  
و امر ح ق الایضا فیس لیس عدم و نسبه که احقر الله عظیم بعد فی  
کتاب فی فیه کلام ما یجوز حریمه و یحکم به و فی فی فیه کلام ما یجوز حریمه و یحکم به  
بما فی شیء و به فی فیه کلام ما یجوز حریمه و یحکم به و فی فی فیه کلام ما یجوز حریمه و یحکم به  
سواء فی فیه کلام ما یجوز حریمه و یحکم به و فی فی فیه کلام ما یجوز حریمه و یحکم به

■ فان قالوا لا یخصی، لا یفعل - احقرت مد فی یفعل فان متروک بر  
و هو صلیح عدم

فیل لهم بهذا اقرار منکم بامتناع معارضة مد فی تعفی نسبه

فان قالوا إنما اردنا معارضة ما یطو اب مد فی و لیس مد فی حلاً و یحکم  
لما فی مد فی و لیس مد فی مد فی و لیس مد فی مد فی و لیس مد فی مد فی  
کتابه کلام ما یجوز حریمه و یحکم به و فی فی فیه کلام ما یجوز حریمه و یحکم به

فیل را طریقه ادب فی المسقی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی

فیل مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی  
مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی مد فی



[illegible][illegible]





واما الفلاسفة فلا يجمعهم حاسم، بل قد انقسم خلال من حميه صوب  
المسلمين واليهود وعصرو وخلف في هذا الفخراني (٢٦٠ ٢٢٩ هـ  
٨٧٤ ٩٥٠ م ويريد ٣٦ ٤٢٨ هـ، ٩٨٠ ١٠٣٦ م) في نفسه  
امتيازات في اوساط صاحب القديم، ومنه وقد سقى من اثاره ولا خلاف  
في تطور وصفا

وانت سائر صانف فلاسفة في حكي خلاصهم في علم الهية ووجهه في  
المضم من خلال في صانف في جوابات في الفقه والهيئة علم في حساسي  
هو من اصبه عندهم في ذلك، في اثارهم في مكنه في خلاصهم في  
تصنيفات في المطلق، فكيف بالالهيات واعتبر هذا بما ذكره في سقلا  
عنهم في العلوم الرياضية والطبيعية كما بقى في سقلا في كتابه في سقلا  
غير الاسلاميين، وما ذكره القاضي في ذكر في سقلا في ٢٦٨ ٤٤٣ هـ  
١٠٦٦ ١١٤٨ م عنهم في كتابه في سقلا في سقلا في خلاف  
عنهم صانف في اصعب في ذكره في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
فكلامهم في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
احياء في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
انحصار في سقلا في ٩٠ ١٠٦٦ م في سقلا في سقلا في سقلا في  
صحيح في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في غيره في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
مركب في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
١٦٠ ٢٦٠ هـ  
١٢١٠ ١٢٦٩ م في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في

في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في  
في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في سقلا في





هناك يا عبودي الفكر جان مري : بقضي عبي

سافر فيقول فعبث

فحلي الله علي عفو

كذلك في الذي قد

شاعره اسد

وحيث هو رحيل بعد

وقد عجز في عمة كند

ما بعد من دار لند نكاشه

وبه في رحيل عبي

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

ساحله ابي

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

وحيث بعد با حاتم العري ٢٢٠ / ٢٢٠ / ١٠٥٨ / ١١١١ م ١٢٩٥ هـ

ساحله ابي

ر من تدبر عا به رضى ر مبره من اعقبه و قد رعا به معجم بطق  
 لصريح بطلانه و يدبر ان يد اعاقى السعد ح كبر في صاعد له و هو  
 حجة على اجزى بل يرجع على ر ان العطر يستعمله على لم يعبر و كذا  
 عطر بها لا شىء و صبي حبيب ان يعثر على ر يعرض الكد ر ب لا فو  
 انشئ مستوفى بغيره و ان ك ر ر و له و بقة كثيرة سد حة و بقة كثر  
 له و بقة لا ر ب ان ك ر اسار له عدم فنعقد على عفا نفسه و قد  
 تد ر ص لا قال ارسى ر ب ر حقة و قد ر على بى بى و قد ر لاساء  
 حيا لاه و لا به عنهم و عدا ر الكبر صلا و اضطر

و ان ك ر نحو اعصر ر من انفسه ر ب يعوا على ك و بى بى و  
 انفسه و قد بى بى و بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 يعقو بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 انفسه بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى

و انفسه بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 حمة بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 لا بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 عدم بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 صلا و انفسه و صليته ان حمة بى بى بى بى بى بى بى بى  
 ر صليته بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 لعن بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 و بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 لاه رضى صلا بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى

و انفسه بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى  
 بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى بى









المودة وهذا اجتماع شبه ...  
 الاور ...  
 ايقظت ...  
 كما قال ...  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

### ...

...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...



[illegible]

■ بعد از ظهر یکشنبه ۱۳۰۲/۱۲/۲۵ در جلسه هیأت مدیره و هیأت عامل شرکت با حضور آقایان:

[illegible][illegible]



حكى بحاكم ٢٣٢ هـ ٩٥٢ م صاحب التخصيص كتابه في بيان  
 حبيب رضى الله عنه انه م بكر حاتم امر بعدة حكى انه بكر ابن رزق  
 ابن كرجي ٢٦٠ ٢٣٠ هـ ٨٧٢ ٩٥٢ م غير عدد ما

١ ١ ١

■ في بعض النسخ من حق للمسلم ما به له كذا في قوله وليس في  
 صورة معقود ما يخص صحة تحقيق وهو المطلوب

ومن المعلوم ان من لا يدرى تحديق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 امر وقد اقبلت منه واستقر على انه لا يجد ان يكون له من عيني ولا  
 غير عيني من عين راب ومما هو معلوم

ومن المعلوم ان في كل سنة من سنة من العو والاله من هو به  
 في نفس الامر في بعض النسخ من الملام حلاس حله في الملام  
 في بعض النسخ من الملام حلاس حله في الملام حلاس حله في الملام  
 حواس لله وسلامه عليهم من بحر الله لا في بعض النسخ من الملام  
 في بعض النسخ من الملام حلاس حله في الملام حلاس حله في الملام  
 لا يعلجه انفسه في بعض النسخ من الملام حلاس حله في الملام

|   |   |   |   |   |   |   |   |   |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |    |     |
|---|---|---|---|---|---|---|---|---|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |

# الشاطبي ابو اسحاق ابراهيم بن موسى (٧٩٠هـ - ١٣٨٨م)



هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى

والمعاني  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى

والمعاني  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى  
في شرح كتاب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى

هذا الكتاب من كتب  
الشيخ الفاضل  
ابو اسحاق ابراهيم بن موسى الشاطبي  
رحمه الله تعالى











[illegible]

لقد تأسس في ١٩٨٥ في عهد الرئيس حسني مبارك، في إطار  
سياسة مصر في دعم التنمية البشرية في الدول النامية.

[illegible]

واکد غزل بر سر زلف و در فتنه مایه و جوی لاله خرد ۴۰  
 دیار احب می اختر می اختر حد حریف نمی سر زلف بقدر سواد و سیر ۴۱  
 کوی صفا عریضه عود ۴۲ می می ۴۳ حریف می ۴۴ حریف می ۴۵  
 لاله دانی ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰  
 ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰

[illegible][illegible]

بعد اني ابرأ علي انفسه وحصل عليه حقه ثم برأه عني فقلت بعد  
عديقه اخبرته بما افعلي في ذلك فحسب الراسدة في نفسي فبعد ما  
كانت من ركبته ابرأ علي عقد لاقم

عَلَى صَوْرِ الْإِسْلَامِ عَلَى وَصْفِ الْأَعْدَادِ وَحَسْبُكَ الْإِسْلَامُ لَدُنْكَ سُبْحَانَكَ  
يَا مُرْسِلُكُمْ وَكَفَى قَطْرُكُمْ عَلَى سَائِرِ الْعِلْمِ وَالْأَعْلَامِ الْإِسْلَامُ وَرِثَا  
لِجَوَادِثِ وَأَمَّا الْمَعْلُومُ بِنَبِيِّهِ وَرِثَسِهِ وَآلِي سِرِّهِ الْخَلَفَاءُ وَصَفَاتِهِ  
وَصِفِ أَهْلَ الْحَقِّ بِأَنَّهُمْ سَائِرُ الْعَالَمِ سَائِرُ الْعِلْمِ سَائِرُ الْأَعْلَامِ وَصَفِيهِمْ  
بِالْتِمِيزِ بَيْنَ مَا يُقَالُ مِنْ غَيْرِ فَرَقَ بَيْنَ الْغَايِبِ لَدُنْكَ وَحَقِّكَ عَرَفَا حَسْبَهُ  
وَيُطْرَحُوا مَا لَمْ يَتَّبِعُوا صِحَّتَهُ وَنَبْعَهُ وَفِي سَائِرِ الْعِلْمِ وَالْأَعْلَامِ سَائِرُ الْعِلْمِ  
كَأَنَّهُمْ يَمُرُّونَ وَيَسْهُونَ وَصَحْبُهُمْ مَجْدُكُمْ وَرِثَةُ سُلَيْمٍ مَحْبَرَةُ نَبِيِّكُمْ كَلَّمَ  
بِشَاءُكُمْ وَيَمْتَحِنُونَ بِمَا أَعْيَبَكُمْ حَسْبَهُ الْحَكْمِيُّ وَالْقَضَايُ عَلَيْهِ بِنَدْبِهِمْ  
وَيَتَّقُونَ لَا يَمُوتُ حَيُّونَ وَنَبَاهُكُمْ

[illegible]

عَدَدُ الْأَسْلَافِ أَرْبَعٌ الْأَوَّلُ فِي الْأَمَامَةِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ وَفِي عَدَدِهِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ  
ثَلَاثَةٌ أَسْلَافُهُمْ وَفِي عَدَدِهِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ وَفِي عَدَدِهِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ  
ثَلَاثَةٌ وَأَنَا عَلَى أَقَارِهِمْ مُبْدِي  
الْعَقْلُ مِنْ كُلِّ مَا كَانَتْ عَيْنُهُ وَفِي عَدَدِهِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ وَفِي عَدَدِهِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ  
مُقْضَى كَيْفَ بَحْكَمُهُ وَفِي عَدَدِهِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ وَفِي عَدَدِهِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ  
وَأَنَا لَعَنَ عَيْنَ مُبْدِي عَدَدُهُ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ وَفِي عَدَدِهِ عَدَدٌ ثَلَاثَةٌ

منهم ثم الأسير يفتنهم به عزاء عصبان صلب جرد منه و  
 استعلاء الأراد و سواد الأرب والكره وبعيد كملد به بسيد وسعد لا  
 يلهى به سعة ردة هباد لله له حكم العشرة التي قصر عنها وعدد بعض  
 حكماء في تبيين من حاربهم في سدة الدنيا في ورناد دمت علي هوس  
 الأسيرين ثم يفيض المومنين بعد ورم يسمي لتقوى الحق وبصر الأعداء  
 عرف به و انكسر العسود و أليم حلف في ستره حبسهم وجرى صدر  
 أخذ في يفتنهم ورم يسمي عنهم هذا النوع من العزراء التي هي خير سادات  
 عيسى من سادات الدنيا وقرى بش حكمهم به سعة ردة هباد لله  
 ومعارف المحققين من أهله في تلك الأزمان

■ يصعد عن سدة سبها ما هو بصر كذا هو من أهل العفة وابية  
 وهو أنى د سبها صاحبه ولا يلام ونهيه به يكو من فساد التربية العقلية  
 كذا هو د سبها سبها لا يسمعون كذا هو د سبها سبها لا يسمعون  
 من أوصافهم أن لا يروى كذا هو سبها سبها لا يسمعون  
 عليه من عفة الله لا ولا يسمعون سبها لله لا يسمعون  
 هذه سبها سبها على سبها سبها سبها سبها  
 وسبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها  
 وسبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها  
 سبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها

■ في حق سبها سبها سبها سبها سبها سبها  
 وأوصافهم أن لا يروى كذا هو سبها سبها سبها سبها  
 وسبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها  
 وأوصافهم أن لا يروى كذا هو سبها سبها سبها سبها  
 وسبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها  
 وسبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها  
 وسبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها



[illegible][illegible]

۱- در صورتی که این سند در اختیار شما قرار گیرد و شما آن را به هر شخص دیگری  
 ۲- یا به هر نحوی به هر شخص دیگری منتقل کنید یا به هر نحوی به هر شخص دیگری  
 ۳- یا به هر نحوی به هر شخص دیگری منتقل کنید یا به هر نحوی به هر شخص دیگری  
 ۴- یا به هر نحوی به هر شخص دیگری منتقل کنید یا به هر نحوی به هر شخص دیگری  
 ۵- یا به هر نحوی به هر شخص دیگری منتقل کنید یا به هر نحوی به هر شخص دیگری

[illegible]

مضمون كلامه ما مستفيد به على احلاها واحد على واحد ابود سيد في نه  
يقرب المعاني من عقولنا ويصورها لاختلاف

وثنائية صمد سبحانه في مودع بعداء . موعده . من انساني  
وضعت على سائر معارف دلل على سائر المعقولات في حده على  
سيرة . في سيرة دلل على الحكمة المعقولة في حده على  
البراهين في حده على سائر المعقولات في حده على  
وب على طريقه لسلك في حده على سائر المعقولات في حده على  
ومسند به واعد العبد

■ وادب ربك في حده على سائر المعقولات في حده على

يعود بسيرة في انسانيك انبى حلو احب الى الله في حده على  
عقيدتهم في حده على سائر المعقولات في حده على  
عقيدتهم في حده على سائر المعقولات في حده على  
حسب من سيرة وجودك في حده على سائر المعقولات في حده على  
بهم في حده على سائر المعقولات في حده على  
في انك في حده على سائر المعقولات في حده على  
واجب في حده على سائر المعقولات في حده على  
لوحى الله اخبر به

وقد سجد في حده على سائر المعقولات في حده على  
باني على حده على سائر المعقولات في حده على  
لاكتفاء في حده على سائر المعقولات في حده على  
لنبحث او العلم به في حده على سائر المعقولات في حده على  
في العلم بذلك في حده على سائر المعقولات في حده على  
كرم الله وجهه في هذا العلم الديني احده على

هل خضكم رسول الله ﷺ بشيء من العلم

قد علم في حده على سائر المعقولات في حده على

عبد الله



وَمَا يَخْرُفُ اسْمُهُ فِي بَيْتِهِ مَدَّ حُكْمَ احْسَاسِ عِلْمِ صِفَتِهِ عَنِ خَدَّاهِ  
وَلَا يَنْطَلِقُ فِي سِيٍّ مَعْرِفَةٍ حَقِيقَةٍ فِي بَحْرِ عِلْمِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
بِأَنَّ مَا فِي سَمْعِهِمْ وَلَا يَكْتُمُ حَقِيقَةَ مَا فِي سَمْعِهِ اسْمُهُ حَقِيقَةٍ بِلَا مَنَافَةٍ وَلَا شَرِّ  
عِلْمٍ رَدِّ

وَمَا يَدْفَعُ قُدْرَتُهُ مَدَّ كَمَرِهِ فِي سَمْعِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
وَحَقِيقَةٍ فِي اسْمِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
بِلَعْوَى فَقَطْ وَأَيْتُهُ فِي سَمْعِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
وَالْمُسْتَعْلَى عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
حَقِيقَةٍ مَدَّ وَلَا يَرُدُّ عَلَى اسْمِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
لَا يَخْرُفُ لَنَا أَحَدٌ فِي

وَمَا يَكْتُمُ حَقِيقَةَ مَا فِي سَمْعِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
وَأَسْبَابُهُ طَلْفُهُ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ

وَمَا يَكْتُمُ حَقِيقَةَ مَا فِي سَمْعِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
بِأَنَّ مَا فِي سَمْعِهِمْ وَلَا يَكْتُمُ حَقِيقَةَ مَا فِي سَمْعِهِ اسْمُهُ حَقِيقَةٍ بِلَا مَنَافَةٍ وَلَا شَرِّ  
عِلْمٍ رَدِّ

وَمَا يَكْتُمُ حَقِيقَةَ مَا فِي سَمْعِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
بِأَنَّ مَا فِي سَمْعِهِمْ وَلَا يَكْتُمُ حَقِيقَةَ مَا فِي سَمْعِهِ اسْمُهُ حَقِيقَةٍ بِلَا مَنَافَةٍ وَلَا شَرِّ  
عِلْمٍ رَدِّ

وَمَا يَكْتُمُ حَقِيقَةَ مَا فِي سَمْعِهِ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ عِلْمٌ  
بِأَنَّ مَا فِي سَمْعِهِمْ وَلَا يَكْتُمُ حَقِيقَةَ مَا فِي سَمْعِهِ اسْمُهُ حَقِيقَةٍ بِلَا مَنَافَةٍ وَلَا شَرِّ  
عِلْمٍ رَدِّ









أعظمه حكماء به هم فيه مدونة وحاشا له بعد  
هوى به يقصده على بعض في  
تفكر الرق كـ ر  
استوفى له

■ قد رعى به  
عرق بعضهم وأسمه به حيلة الله بعد  
وحرقة في  
أدبهم في  
أكثر  
على  
خصمهم الله بعد  
تصريح

و قد جاء به  
به

و قد رعى به  
به

بني صوته  
في تحرير الجوس  
في بعض  
وسنطس البلاغة وصحة الدليل مله الحجة  
به

■ ذلك  
فيهم صفة  
لأحدهم  
وكه شيد

١٣  
٢٢  
٢

١٠ قسماً دارد : ۱- ارضاء و ۲- ارضاء و ۳- ارضاء و ۴- ارضاء و ۵- ارضاء و ۶- ارضاء و ۷- ارضاء و ۸- ارضاء و ۹- ارضاء و ۱۰- ارضاء

[illegible][illegible]

وَمِنْ بَيْنِهِمْ مَنْ خَالَفَ خُلَافَاءَهُمْ وَاسْتَمَرَّ عَلَى مَذْهَبِهِمْ وَنَهَى عَنْ مَذْهَبِ خُلَافَائِهِمْ  
عَدُوًّا مِنَ الْأَقَاعِيرِ وَالْأَقَابِيلِ الْمُخَالَفَةِ لِبَعْضِهِمْ فِي سَبِيحَةِ الْحَقِّ وَنَهَى عَنْ  
مَذْهَبِهِمْ فِي عَصَائِدِ الْإِسْلَامِ وَنَهَى عَنْ مَذْهَبِهِمْ فِي سُبُوحِ كُتُبِ الْإِسْلَامِ وَنَهَى عَنْ  
كَفَرِهِمْ إِلَّا إِذَا قَصِدَ بِالْأَلْفِ كُفْرًا عَلَى خَلْقٍ لَا يَدْعُو إِلَى كُفْرٍ أَوْ  
يُسْتَبَدُّ إِلَيْهِ فَلَا يَكْفُرُ إِلَّا بِمَذْهَبِهِمْ سَلَامٌ عَلَى خُلَافَائِهِمْ وَنَهَى عَنْ  
لِقَاءِ الْخُلَافَةِ وَنَهَى عَنْ مَذْهَبِهِمْ فِي سُبُوحِ كُتُبِ الْإِسْلَامِ وَنَهَى عَنْ

ولقد حضر بعض المصاحدين في تلك المائدة بعد بعض من حضر  
 من قبله من سائر الأحياء في هذه المائدة بعد أن قد حضر في  
 شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٤ في حيدرآباد بعض من حضر في



حد صهر الأسد و حد لاش که حصو در مدینه بود که حد که گنبد  
صلوات در حد حاضری مدینه در مسجد اعظم مدینه و لای که گنبد  
مغنی الأسد در حد مدینه و حد مدینه که حد مدینه و حد مدینه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

[illegible][illegible][illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ هَذِهِ وَأَيْمَانِ ذُو الْأُنْثَىٰ هَذِهِ ۚ فَيَسْأَلُهُمْ فِيهَا ۙ حَاقِيقُهُمْ وَأَبْوَابُ عُثْمَانَ وَهِيَ الْأَبْوَابُ ۚ فَيَسْأَلُهُمْ فِيهَا ۙ حَاقِيقَتُهُمْ وَأَبْوَابُ الْعَذَابِ هِيَ الْآسَافُ ۚ





اعوام من البشر مع بقى من عصر فى ث وفى أطوار نفسه إلى أن مبدأ العقل فى  
الإنسان يعنى بعرفته كيف وضع علوم البشر ثم استقر على هذا الموضع  
الى ان يفاء النفس بسيرة بعد النور بسد على معارفه في فيه أو شقاء، ثم قال  
و سعادتها من يكون بعرفته الله وان لخصان وفيه ان يستقر على سعاد  
بالجهد بالله وبالكاف ورائد على على ان من الاعمال هو نافع للنفس  
بعد النور بخصيص السعد و سب ما هو صار بهانه و بيفاعه في سعاد  
فى ما سمع على و سرعى يحضر عنه فيقول به لك بحكم عقده في سعادة الله  
واحدة و خضع بخص من وما يسعيا من الاعمال مقروضة و ان من و  
يكون عنها محظورة و ان يصنع له ما يداء من القواس يدعو نفسه البشرى  
لاعتقاد به من معتقده و ان ماخذ من الاعمال به من ماخذ به حيث به يوجد  
شرايعه

ما يكون ذلك حاله انفس الناس يعلمون بقولهم ان معرفه الله واحدة  
و ان بخص من سعادته في الحياة الاخرى و ان من سعادته في سعادته  
لاستصع على فيقول به والتسبيح من حار الامم كافة يضل القاص به في  
به

ان بعد معرفه كم البسر من حدين ووسيلتين بل من وفلاسه الا قليلا لا يقدم  
بهم و ان على نفس لا يفسد به و يجب به بعد معرفه البسر و ان لا يفسد  
صوب قد مضى و ان النور بخص من هو صوب من النور و ان لا يفسد  
بدرجهم في بصر من حاد

كذلك قد جهل العقول و سخرت نفوس ان هذا العشر بخص من سعادته  
ما لا يفسد في احوال من لا يفسد بخص من سعادته كما بخص من سعادته  
ثم يكون حبيب بعد في كل حال و ان من مد بكم

سعد بخص من لا يفسد في بخص من سعادته الذي و ان سعادته  
من وصلب له و كيف لا يفسد انفسه و ان سعادته بخص من سعادته  
شعور به حاد في سعادته بخص من سعادته بخص من سعادته  
يكفد في الاستدانة على سعادته بخص من سعادته بخص من سعادته

وعصاء الأرملة والأعصار على تغويع لآبصار وتعديل لأفكار وصلاح - بوحده -  
وتهذيب الأذهان، ولا تزال إلى الآن من هم هذه الحياة الدنيا في اضطراب، لا  
يذري متى يحلص عنه وفي سورة التي طمأنينه لا نعم مني ينهي اليها

هذا شأننا في فهم عالم الشهادة، فمما يؤمن من عيوب وفكرت في نعم  
بما في عالم الغيب

من غيب غير أدرك من المأثور معالم يهدي بها إلى تعديل وهو في طرق  
لتفكر ما يوضح كل أحد أي معرفة لا قدره من يسر بها وقد لا يندرجه عن  
القدوم عليها ويكر لم يوضح من انبوه ما يغير يحصل ما اعد به فيها والسير إلى  
لا بد ان يكون عنها بعد مفارقة ما هو عنه أو إلى معرفة بيد من يكون تصرفه  
أسير، من غير صاحب التصرف ما يأخذ بك أي التفسير بصاطها من الاعتقاد  
ولا غم من ذلك ليكون محذور له وذلك الحذر في عادية العنصر بالنسبة إلى

كلا، فإن الصلة بين العاقل تكاد تكون صفيحة في نظر بعض ومرامي  
بمشعر، ولا استر ك سيجد إلا على أن لا يطر في المعنويات قد حذر لا  
يؤمن أي النفس بحقائق من لغوام المستعينة أفليس من حكمه الخدع بالحكيم  
لدى قدم من الإنسان على قاعدة الإرشاد والتعليم، الذي خلق الإنسان وعينه  
النفس علمه الكلام بلغهم ولكننا للتراسل من نجر من به من النفس  
المنزلة مرتبة به من يخصص لخصه بعض من مصنفه من حقه وهو علم  
حذر يجعل رسالته يغيرهم بالخصر السيف ويسير بروايتهم عن أنكر من  
يصفون عنه بالأسير في بيور عنه والأمانة على يكون سره من أنكر  
يغيرهم الكسوف لهم في صفة به نفس أو قلب بغيره خلافة وعصبة عسيرة  
على انقلب بآية يعلم ما سيكون من من الناس عنه ويكون في مراتبهم  
تغوية على مسير من من نهاية الشاهد وبداية الغائب، فهم في الدنيا  
كأنهم يسو من هلب هلب من لأخره في له من ليس من من يسو  
من فرد من من أعز خلافة حتى على عفو من سيد منسوبة برغبة  
به ساءل بغيره بعد عنه به من يكون به من في سعادتهم تجرؤ به  
وال يصفون ليس من أحدا الأخره من أنكر من عنه معبره من شاحمة  
ط من عقوبه ولا يجره عتدي مناصم من بغيره من به عتدي بخدر  
بهم يسيرهم في بوحهم بغيرهم كنه بواحد منهم من ذلك هو عتدي

سعادتهم وشفائهم في ذلك الكون المعيب عن مساعدهم بتفصيله، لإلحاق عمه  
باعتناق صفاثرهم في احماله ويدخل في ارب جميع الاحكام انصفته بكلية  
الأعمال، ظاهره وباطنه ثم يودهم بما لا تبلغه قوى البشر من ايدى، حتى  
تقوم بهم الحجة ونعم الاقتناع بصاق الرسالة المتكوبون بذلك رسلا من يده إلى  
خلفه مشيرين ومندرين

لا ريب أن الذي أحسن كل شيء خلقه، وأبدع في كل كائن صيغته وحاد عسى  
كل حي بما إليه حاجته، ولم يحرم من رحمته حقيرا ولا جليلا من حقه، يكون  
من راقبه بالوع الذي احاد صيغته وأقام له من قنون يعلم ما يقوم مقام  
الموهب التي احتض بها غيره أن يغد من حيرته، ويخصه من التحيط في فهم  
حياته، والصلال في أفضل حاله... (١)

■ «إن عقول الناس ليست سواء في معرفة الله تعالى ولا في معرفه حياه بعد هذه  
الحياة فهم وان اتفقوا في الخصوع لقوة اسمى من قواهم، وتغر معصيتهم  
بيوم بعد هذا اليوم ولكن افسد الوثنية عقولهم، وسحرت بها عن مسبب  
السعادة، فبمس على سعة العجز الاساسي في الاكبر كرامة أن يعرف من الله ما  
يحب أن يعرف ولا أن يفهم من الحياة الأخرى ما ينبغي أن يفهم ولا أن يقرر  
بكل نوع من الأعمال جزاء في باب اثار الأخرى، وبما قد يسر رب نفسه  
من احصاه لله بكمال العجز وبور البصيرة، وان لم يفل شرف الاقداء يهتدى  
ببؤى ولو ببعه لكان اسرع ساس الى نجاهه، وهو لا ربما يصلون بأفكارهم  
أي يعرف من وجه غير ذلك في التحقير أن يخطر منه أي انحلال الألهي  
ثم من حوال الحياه الأخرى ما لا يمكن لعقل بشري أن يصل إليه وحده، وهو  
تفصيل لما لا يلائم، ومزق المحاسبة على الأعمال ولو بوجه ما، ومن الأعمال  
ما لا يمكن أن يعرف وجه لفاسده عند لا عسى هذه حياه ولا فيم بعده كصور  
العباد كم يرى في اعداد الركعات وبعض الأعمار في الحج في ادائه  
الاسلامية وكمعص لاختلف في ادائه الموسوية وصورة اجود اشرافه  
في ادبائه العيسوية كل ذلك مما لا يمكن لعقل بشري أن يستقر بمعرفة وجه  
لفاسده عنه ويعلم الله فيه سعاده

لأنه كذا في بعض الأساسيات من فائدة القوى الإدراكية والبدنية إلى  
 ما هو خير له في الحياتين أي معين يستعمله في تحريك حكام الأعمال وتعيين  
 الوجه في الاعتناء بمصالحه وإعوانه ويعرفه في بعض من أحسن  
 الأحرار، وبما تحته في وسر استعداده في أعين والأمره ولا يمكن هذا المعين  
 بلصاح على نفسه حتى يكون من حسنة معيونه وعنه ما يعرف وحتى يكون  
 مختار عن سائر الأفراد وهو في غاية ما يعرف في الفادوه عرف في سنة  
 الحقيقة ويكون منه موهوب على أنه يكون له في بعد مصادره في  
 فتكون يقوم عنه في بارة يكون في العلم الحسنة بعدد المعنى في سنة  
 تشتت عليه، أو ذك ما ضعف عن راحة و... غير هو سبي

■ هذه عباد الأسلاف بغيره على ما سبق بحلار الله وتتم مع معزوه  
 عند الحقون بسببه في صلاة ركعة وسجود وحركة ويكون و... ويسرع  
 وتسبب وسعهم وكما يصر عن ذلك الشعور بالسلطان الإلهي الذي يعبر بقدر  
 التسرية ويستة في الحقون فيحسب في الحثوث وتستند في التماس ويس في  
 شي، يعزو على عباد الحق الأسلاف في ركعة و... في الحثوث على  
 أنه من يسير بسببه في حكمة العلم الحسنة وحتى في من صاهر بعد  
 واستحالة المعنى في بعض الأسلاف في وضعه لله في غير في فهم واستكبر

أما الصوم فحرف من معصية الله في الحثوث ويعرف به في سائر العلم عند  
 مقداره ومكانة الإحساس التي في الحثوث به " كما عليكم بصدق كما كتب على  
 دين من قبلكم فليكن تقون " [المقرة ١٨٢]

أما أعمال الحج فتذكير للإنسان بأولاد حبه ويعيد به بسببه  
 بمسودة من أفراد وله في الحثوث به في الحثوث به في الحثوث به في الحثوث به  
 والصعود والامير ويظهر الحثوث في معرض واحد عراة الأسلاف في  
 أثار الصلوة وحث منهم على به الله رب العالمين كل ذلك مع استيقانهم في  
 طوبى والسعي والخوف ومن الحثوث به في الحثوث به في الحثوث به في الحثوث به  
 وهو في سبهم المسمين واستعداد بعضهم على في الحثوث به في الحثوث به في الحثوث به  
 لشريعة يصور ويقف، وشعار هذا لا عاين الحثوث به في الحثوث به في الحثوث به

ابن هذا كله مما تجد في عبادات اقوام حروب. يضر قلبك اعداء وتعد  
 معها خلوص السر للعدوة : توحش

[illegible]

الاسلام شرف وحرمت الى توسيع برز الفكر واستيعابه يعبر الى تحصيله

[illegible][illegible][illegible]

وهذا كله من الحصر الباطل والهديان، وإدخال فلسفة في الدين بغير حق ولا بيان، ومثله قول بعض الصيغين إلى السبحة بحوار تخلف الوعيد ولا بعد ذلك ظلمًا لأن الظلم لا يصور منه تعالى ويلج بهم أحسن من تسد هذا البري إلى تحوير الكذب على الله تعالى وحطوا هذا بصرا اللسنة والذي هدف بهؤلاء في هذه المهادنة هو الجدل والمراء لتأييد المذاهب التي تقلدوها، والتمزام كل فريق تعتد الآخر وإظهار خطئه، لا طلب الحق أصلاً ظهر ولهم مثل هذه الحيل لكثير البعيد عن كتاب الله ودينه كقول المعتزلة أن بعض الأشياء حسن لذاته وبعضها قبيح بذاته ويحبب على الله تعالى أن يفعل الأصح من الأمرين تدرسه وكفور بعض من لم يفهم مسألة فعال أفعالها بما يدور على حور العبد على الله تعالى وكل هذا جهل

والذي يفهم من الآية أن هناك حقيقة ثابتة في نفسها وهي الصلوة وإن هذا لا يقع في الله تعالى لأنه من البقاع الذي يبرده عنه وهو به انكسار مطلق ويفحص يعظم وقد خلق للناس مشاعر يدركون بها ويعقلون بها أي لا يدركه الحس وسرع بهم من أحكام الدين وأدابه ما لا تستقل عقولهم بالوصول إلى مثله في هدايتهم وحفظ مصالحهم، وجعل عوائد الدين وأدابه سائقة إلى الخير صارفة عن سائر أفعالها بالوعيد والوعيد، فمن وقع بعد ذلك قبيح أخسره وبوربه وبرئت عليه عقوبته كان هو الصالح بنفسه لأن الله لا يظلم أحد

• • •

## وأخيراً.. شهد شاهد من أهلها

وإذا كنا قد قدمنا في هذا الكتاب

١ - دراسة التي أوجدها الحديث عن ماهية الغفر في بؤيه الأسلامية  
وحرر العقولانية بعد ما ظهر الأسلام وسنوع لبرعه العقلية بؤيه مير عدهب  
الاسلام على اعداد بريح الحصاره لاسلامية باسند حقيقه اسراجحه  
الحصارى، التي اعقبتها مرحلة الإحياء والتحديث في عصرنا الحديث تلك  
بتي سهد ظهور بؤيه لعقبة لاسلامية ب حديث

٢ - وابصوص القرائية التي تمثل بمواز العقلانية لاسلامية كما نحسب  
بتي حقيقه نفارت الفكر لاسلامى عبر بريح الحصارى

و بتي بحجم هذا الكثار مستشار بؤيه على عقلائه اسرى لاسلامى بتي  
بتي ميرت هذا اس عن سوده حتى لقد كسر امصى لأسسحه بتي سهد  
الاسلام، وحقق عالميته، هي بقت قياسى غير معهود ولا مسبوق في تاريخ  
ابتشار الشرائع و بتي

وهذه الشهادات العربية قدمها واعلنت حقيقه بؤيه علام بؤيه بؤيه  
والاهوت في الحصاره بؤيه بؤيه

١ - بؤيه سيرة بؤيه بؤيه ١٨٦٤ - ١٩٣٠ م بؤيه بؤيه بؤيه  
وصاحب بؤيه البؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه  
بؤيه لاسلام في بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه

٢ - والبؤيه بؤيه بؤيه ١٨٥٦ - ١٩٢٧ م) المستشرق بؤيه بؤيه  
ترجم القرآن الكريم إلى الفرنسية، ولف في (حاصر الاسلام بؤيه بؤيه)

٣ - و بؤيه بؤيه (١٦١٢ - ١٧٠٠ م) اللاهوتى الك بؤيه بؤيه بؤيه بؤيه







أما أشرف الذي عرف بحبه للأفكار بواضحة المسئلة فقد ذكر في كتابه  
أيهلبيته وبلاغة من أوجبته دراسة لأبواب تعامل المسيح المسئلة  
المسامية إلى عقيدة محفوظ بمراد عوينة ملية بالسكوك والسبوات في  
ذلك إلى خلق شعور من عيس في رعية أصول العقيدة الدينية بأنها

علم أهل آخر لأمر الله لوجي لحدي فحده من صحراء، ثم بعد المسجلة  
أشرفيه التي أحلصها بأعس والرف وعرقت بعض لأعس من الداحلية  
وشرعت قو عده الأساسية واستوى على رحلتها العيس والقبول من من هذه  
أربت ثم بعد المسجلة بعد تلك فائدة على دفوعة امرأة هذا الدين الجديد الذي  
سار بصيرته من صيرته كز السكوك التذنية وعدم مراد مادية جيبه في حبه  
مدرته الواضحة المسئلة التي لا تغير بحدل وحيد برد اسرق المسئلة وأرغمي  
في احضان نبي بلاد العرب»

وغير هذه شهادة الوصفة تكسائي على أن عقلاية الإسلام هي  
اسر هي مساره السريع، وأنصاه على الاعتقلاية بمسجله قدم «أبولد»  
شهادة القيسوف الأمريكي «حول ديور ١٨٨٢، أ. ١٨٨٢، ١٦٥٣١٢ ١٨٨٢م  
والتي يقول فيها

«انه من اليسر أن يدرك لماذا يسر هذا الدين الضمد بهذه السريعة في  
أفريقب واسب

كان أمة الأهلوت في أفريقب والسام قد استمدوا مدينته المسيح عقيدة  
ميتافيرقة عويصة ذلك بهم حاولوا أن يحاربوا ما سار هذا العصر من مساه  
بتوصيح فصل بعروية في النساء وسمو المكرب في صوته الملاك فكر  
عبر العالم هو الصريق في نقاسة، والتفارة صف بصفه الرهيبه وكان عيس  
في مواقع مشتركين بعبور رمره من الشهداء والقدسوا والملائكة كب كانت  
انصقات العيا محمئة بشيع عميد الفساد والصفاء الأوسط مرهف بصيرت  
وتم يكن بلعبت من في حاصرهم ولا مستفطهم فرائد لاسلام بغير من الله  
هذه المصنوعة من الفساد والخرافات لقد كان ثورة على أمجاد لاهوت في  
العقيدة وحقه قوية ضد محدد ألهديته بعبده راس استغوى، ولقد بين  
أصول عيس التي بغير بوحاسة الله وعظمته، كما بين أن الله وحده عادل يدعو

لنفس إلى الاعتقال لأمره والانسار به ونقوص الأمر إليه ونعلل أن المرء مسئول، وأن هناك حياة أخرى ويوما للحساب، وأعد للأسرار عقاب أليفاً، وفرص اتصالاً والبركة؛ ونصوم وعمر الحذر، وبتد انفسائل الكادبة والدحل الديني وانتزعت والسرعة الاحلاقية لصالاة وسفسطه الممارعين في الدين، وأحل الشجاعة محل الرهينة، ومنح العبيد رحاء، ولبسانة إحاء، ووهب الناس إدراكاً للحنائق الأساسية، التي تقوم عليها الطبيعة البشرية»<sup>(١)</sup>

## المصادر والمراجع

• انوار الكرم

• كنف لسته

١ صحيفة بخارى طبعه - طبعه - طبعه - طبعه

٢ صحيفة مسلم طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

٣ سير النعمان طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٣٦ م

٤ من لسته طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٠١ م

٥ سير - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٢ م

٦ سير - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٠٢ م

١ سير - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٦٦ م

٨ سير - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٣١٣ م

٩ سير - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

• معجم النعمان ولسته

١ المعجم النعمان ولسته - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

طبعه - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه

٢ معجم النعمان ولسته - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

١٩٥٥ م

٣ المعجم النعمان ولسته - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

وآخره طبعه - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٣٦ م

٤ معجم - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٣٦ م

طبعه - طبعه - طبعه - طبعه - طبعه ١٩٥٥ م

این نسخه  
در موهبة صریح معقول مصحح است  
صفحه ۱۴۲۱ هـ

مجموعه - اعد طبعه در ۱۳۲۱ هـ

کتاب در علم سنجش صفات و صفات و صفات و صفات

در این صفت در ۱۳۸۱ هـ

مجلس انجمن فقهیه در الحکمة و اسریعة در ۱۳۸۱ هـ  
و تحقیق در تحت در ۱۹۸۳ هـ

در ۱۹۰۲ هـ

در ۱۹۵۵ هـ

در ۱۹۸۱ هـ

در ۱۹۸۱ هـ

در ۱۹۸۱ هـ

در ۱۹۸۱ هـ

در ۱۹۸۱ هـ

در ۲۰۰۲ هـ

در ۱۹۱۲ هـ

در ۱۹۱۲ هـ

(رسائل الحاحط) تحقيق عبد السلام هارون طبعة القاهرة

حب (دراسات في حصاره الاسلام) طبعة بيروت سنة ١٩٦٤م

الحبرتي (مظهر التقديس برواى دولة العرسييس) تحقيق حسن محمد

جوهري، عمر الدسوقي - طبعة القاهرة سنة ١٩٦٩م

الحرحدي - الشريف (العريفات) طبعه القاهرة سنة ١٩٣٨م

حوم انريد (افلسفه وعلم الكلام) صحن كتاب (براث لاسلام) ترجمه

جرجيس فتح الله - طبعة بيروت سنة ١٩٧٢م

اراعب الاصفاى (كتاب الدرعه في مكارم الشرعه) تحقيق د أبو البرد العحمى

- طبعة القاهرة سنة ١٤٠٨هـ سنة ١٩٨٧م

ربرر د اعوس جورج سندسو (العلم في منظوره احديدا ترجمه كمر خلايى

طبعة الكويت سنة ١٩٨٩م

الشاطى (الموفات) تحقيق محمد محبى لربى عبد الحميد طبعة لقاهرة

د صبرى بو الحير سليم (سريح مصر في لعصر البيرونى) طبعة القاهرة سنة ٢٠٠٠م

الطهطاوى (لأعمال اكاملة) دراسه وتحقيق د محمد عمارة - طبعة

بيروت سنة ١٩٧٣م

د عى مهمى حشم (الحبايان ابو على وانو هاشم) طبعة طرلس ليبيا

سنة ١٩٦٨م

عزالى أبو حامد (الافصاء في الاعتقاد) طبعة لقاهرة مكتبة صبيح

بدون تاريخ

(مشكاة الأنوار) طبعة القاهرة سنة ١٩٠٧م

ارساله العزالى عى مثل شاد عى العقيد صعه بدهره سنة

١٩٠٧م

(المصور عى غير اهله) صحن مكتبه بحدى صمر

مجموعة (العصور العوالى مر رسيد الامام اعزالى لقاهرة

بدون تاريخ

المصنف: د. يوسف كزوح، استسحيون، اليهود في التاريخ الإسلامي العربي  
وإتركى ترجمه مشير السباعي - طبعه القاهرة سنة  
١٩٩٢م

الكفوي، ابوالغيا، الكليات، تحقيق د. عمار، رويس محمد المصري، طبعه  
دمشق سنة ١٩٨١م

المؤري، ابوالغيا - طبعه بغداد سنة ١٩٧١م

(أدب الدنيا والدين) طبعه القاهرة سنة ١٩٧٣م

محاسبي - الحارث بن اسد (ماهية العفر وحقيقه معناه) دراسة وتحقيق حسين  
القوتلي - طبعه بيروت سنة ١٣٩٨هـ سنة ١٩٧٨م

(فهم القرآن) دراسة وتحقيق حسين القوتلي، طبعه بيروت سنة  
١٣٩٨هـ سنة ١٩٧٨م

محمد عبد الله، (أسرار الأعمال) (كتاب) دراسة وتحقيق د. محمد عماره، طبعه  
بيروت سنة ١٩٧٢م - وطبعه القاهرة سنة ٢٠٠٥م

وطبعه القاهرة سنة ١٩٩٢م وطبعه القاهرة سنة ٢٠٠٦م

د. محمد عماره، الإسلام في عيون عربية، طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٥م

لمسعودي، (القبب والإشراف) طبعه بيروت

يوحنا النقيوسي - (أسرار مصر ليوحنا النقيوسي) ترجمه ودراسة د. عمر  
صابر عبد الحليل - طبعه القاهرة سنة ٢٠٠٠م

## المؤلف

■ الدكتور محمد عمارة ■

1. مسیح و انجیل کے بارے میں

• مفكر إسلامي وعالم ومحقق ، عني بحضرة البحر - الإسلاميه  
لا اهر يعرف

۱. و در طرف مشرق بنه‌د در کر قلمو محاصره کفر سیه  
فی ۲۶ در حد سیه ۱۳۲۰ شد ۸ در بنه‌د سیه ۱۳۲۱ م فی بنه‌د  
بنه‌د سیه ۱۳۲۰ م فی بنه‌د سیه ۱۳۲۱ م فی بنه‌د سیه ۱۳۲۱ م

وَأَمَّا هَذِهِ فَتُحَدِّثُ أَنَّ الْإِسْلَامَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِطَرَفِ الْمَدِينَةِ

بمدرسة القرية مريحه العبد الانسى

• في سنة ١٣٦٤ هـ / ١٩٤٥ م التحق بالمعهد السعودي - على الأندلس  
التابع للجامع الأزهر الشريف وعنه حصل على سبب الأندلس سنة ١٣٦٨ هـ  
١٩٤٩ م

وعلى المرحلة الانتدابية انصف الذي من ريعه ريعي العسر من  
تدبيره ونموه اهدف به الوطنية والعروبة والاسلامية والارسية والحدوية  
فسار في ريع اسطوي فصفه اسفلا مصر والعصبة الفلسطينية  
بالخصاصة في اشباحه والكثرة بيرا وسفره في ارضه بيرة له  
صحيحه مصر احدث بعدد جهده عر قسطنطين في ريرة بيرة  
١٩٤٨م ونصح لدراب على حيز السلاية مصر حركة مصادرة القضية  
فلسطينية لكي لا يكون بيرة بيرة الى فلسطين



• في سنة ١٩٥٩ انتخب د. محمد صليح الأحمد في مجلس  
لجامعة القاهرة، ثم انتخب في سنة ١٩٦٢ / ١٩٥٤ م  
• وواصل في مرحلة الدراسة في جامعة القاهرة والدراسة  
والتدريس في جامعة القاهرة في جامعة القاهرة وجامعة  
والقاهرة وجامعة القاهرة في جامعة القاهرة وجامعة  
١٩٦٦ م في سنة ١٩٥٩ م

• في سنة ١٩٦٢ / ١٩٥٩ م التحول كلية دار العلوم جامعة القاهرة  
وفيها نشر - دار دولة - أساس في اللغة العربية والعلوم الإسلامية - وقد  
بأثره في جامعة القاهرة في سنة ١٩٦٥ بدلا من سنة ١٩٥٨ م  
• وواصل في مرحلة الدراسة الجامعية - نشاطه الوطني والدراسي  
والتدريس في جامعة القاهرة في جامعة القاهرة في جامعة القاهرة  
١٩٦٦ م في سنة ١٩٦٥ م

• وواصل في جامعة القاهرة في جامعة القاهرة في جامعة القاهرة  
١٩٦٨ م في سنة ١٩٦٥ م

• وبعد نشر - دار دولة - أساس في اللغة العربية والعلوم الإسلامية - وقد  
بأثره في جامعة القاهرة في جامعة القاهرة في جامعة القاهرة  
١٩٦٨ م في سنة ١٩٦٥ م

• ومن أعلام الجامعة - د. كمال عبد الله - د. كمال عبد الله - د. كمال عبد الله  
طبيب وأستاذ في جامعة القاهرة وأستاذ في جامعة القاهرة وأستاذ في جامعة القاهرة  
الإسلامية القديمة والحديثة - وعن أعلام التراث الإسلامي، مثل: غيلا  
للمسألة في جامعة القاهرة وعمرو بن عبد الله، والنفس الركنة محمد بن حسن  
وعلى بن محمد والماوردي وابن رشد (الحفيد) والعرب عبد السلام

• وبما أول كتبه التي تناولها الفائق سمات أهميه للحضارة الإسلامية واعتبره مع الحضارة الإسلامية والعواضع مع الحضارة العربية والعلمية، وتيارات علمية والعربية وصعحات العدل الاجتماعي الإسلامي والعقلانية الإسلامية

• وحوار ووطر لعدد من صحت المشاريع الفكرية الوافدة

• وحقق عدد من نصوص لمراتب الإسلامي لتقديم منه والحب

• وكثرة من عمله العلمي ومسرورة الفكرى حصص من كتيبه وعلوم في علوم الإسلامية تخصص الفلسفة الإسلامية على المسحيرة سنة ١٣٩٠هـ / سنة ١٩٦٠م بصروحة عن «اعتزلة ومشكلة بحرية الأساسية» على المذكورة سنة ١٣٩٥هـ / سنة ١٩٦٥م - طروحة عن الإسلام ونفسه حكم

• اسهم في تحرير العدد من أدوريات الفكرية المتخصصة وبسبب في لعدد من الندوات والمؤتمرات العلمية في وطن العروبة وعالم الإسلام وخارجها كما اسهم في تحرير العدد من الموسوعات السياسية والخصرية وأعمه مثل موسوعة أساسية وموسوعة الحضارة العربية وموسوعة اشروق وموسوعة مفاهيم إسلامية وموسوعة الأسلامية العامة «موسوعة الاعلام» الخ

• نال عضوية عدد من المؤسسات العلمية والفكرية وأجنيه منها المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية بمصر والمعهد العلمي بفكر الإسلامي بواسطون ومركز الدراسات احصاء بمصر والجمع بين لبحوث احصاء الإسلامية مؤسسة ان العرب بالارس وجمع لبحوث الإسلامية بالارهر الشريف

• حصل على عدد من الجوائز والوسمة، والشهادات التقديرية، والدروع منها جائزة جمعية اصدقاء الكتب بليبيا سنة ١٩٧٢م وجائزة أدوية التشجيعية بمصر سنة ١٩٧٦م ووسام العلوم والفنون من صفة الأولى بمصر سنة ١٩٧٦م وجائزة على وعثمان حافظ لفكر العام سنة ١٩٩٣م وجائزة المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية سنة ١٩٩٦م ووسام التيار القومي الإسلامي - القائد المؤسس سنة ١٩٩٨م وجائزة مؤسسة أحمد كاتو للدراسات الإسلامية بتحريه سنة ٢٠٠٥م

• حاورت أعماله الفكرية تأليفاً وتحقيفاً - مائتي كتاب وذلك غير ما نشر له في الصحف والمجلات

• ترحم العديد من كتبه إلى العديد من اللغات الشرقية والعربية مثل التركية، والمالايية، والفارسية، والأوردية، والإنجليزية، والفريسية، ولروسية، والإسبانية، والألمانية، والألبانية، واليوسفية

• الاسم - ربيعاً محمد عمارة مصطفى عمارة

• ولقبوا جمهوره مصر العربية ١٣ شارع كورنيس النيل اعجاز  
- القاهرة - هاتف ٢٢٠٥٥٦٦١ - فاكس ٢٢٠٥٥٦٦٢

• • •

## ٢ - ثبت بأعماله الفكرية

### أ - تأليف

- ١ - معالم تمهيد الإسلامى - دار الشروق - القاهرة سنة ٢٠٠٨ م
- ٢ - الإسلام والمستقبل دار الشروق - القاهرة سنة ٢٠٠٨ م
- ٣ - العنانية وبهتت الحديثة - دار الشروق - القاهرة سنة ٢٠٠٨ م
- ٤ - معارك العرب ضد الغزاة - دار الرشاد - القاهرة سنة ١٩٩٨ م
- ٥ - العارة الحديثة على الإسلام - دار بهت مصر - القاهرة سنة ٢٠٠٨ م
- ٦ - حمى الدين الأفغانى من حقائق التاريخ وأكاديب لويس عوض - دار الرشاد - القاهرة سنة ١٩٩٧ م
- ٧ - شيخ محمد ابنزالى لموقع الفكرى ومعادير فكرية - دار رشاد - القاهرة سنة ١٩٩٨ م
- ٨ - لوعى بالتاريخ وصحة التاريخ - دار رشاد - القاهرة سنة ١٩٩٦ م
- ٩ - لترات والمستقبل - دار رشاد - القاهرة سنة ١٩٩٧ م
- ١٠ - الإسلام ولتعددية الجنوع والاحلاف فى صار اوحده - مكتبة استروفي الدولة - القاهرة سنة ٢٠٠٧ م

- ١١ - الإبداع الفكري والخصوصية الحضارية . د. نبيل مصطفى . القاهرة سنة ٢٠٠٦ م
- ١٢ - استكشاف عند ر. ر. س. في د. الإسلام دعوة والدين والدين . دار الرشاد - القاهرة سنة ١٩٩٩ م
- ١٣ - الإسلام والسياسة الرد على شبهات العلمانيين . مكتبة الشروق الدولية . القاهرة سنة ٢٠٠٦ م . وطبعه مركز الذاكرة . سنة ٢٠٠٥ م
- ١٤ - الإسلام وعيافة الحكم . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ١٥ - معركة الإسلام وأصول الحكم . دار الشروق . سنة ٢٠٠٥ م
- ١٦ - الإسلام والقصور الحضارة . دار الشروق . سنة ٢٠٠٥ م
- ١٧ - الإسلام وحقوق الإنسان . د. الشروق . سنة ٢٠٠٦ م . وطبعه مركز الشريعة . سنة ٢٠٠٤ م
- ١٨ - الإسلام . حوزة . دار الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩ - الإسلام وعروبة . د. الشروق . سنة ١٩٨٨ م
- ٢٠ - الدعوة الإسلامية من عهد الرسول . دار الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٢١ - هي الإسلام . د. الشروق . دار الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٢ - سيرة النبي محمد . دار الشروق . سنة ٢٠٠٢ م
- ٢٣ - تحرير الفكر في عهد د. الشروق . دار الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٤ - طريق إلى معرفة الإسلام . دار الشروق . سنة ١٩٩٠ م
- ٢٥ - تعارف الفكر الإسلامي . دار الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٦ - صحوة الإسلام . د. الشروق . دار الشروق . سنة ٢٠٠٥ م
- ٢٧ - معجزات . د. الشروق . دار الشروق . سنة ١٩٨٨ م
- ٢٨ - عبد الصمد . د. الشروق . دار الشروق . سنة ٢٠٠٥ م
- ٢٩ - العرب . د. الشروق . دار الشروق . سنة ١٩٩١ م
- ٣٠ - صيغتي . د. الشروق . دار الشروق . سنة ٢٠٠٦ م
- ٣١ - تفسير . د. الشروق . دار الشروق . سنة ٢٠٠٥ م

- ٢٢ - الإسلام بين سقوط وندروز - راجز في سنة ٢٠٠٣ م
- ٢٣ - انصار بقوى الإسلام - الروي - سنة ١٩٩٦ م
- ٢٤ - علاء الدين - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٢٥ - لخصه من العرب - الإسلام - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٦ - حجة الإسلام - راجز في سنة ١٩٩٤ م
- ٢٧ - مرسوم - راجز في سنة ١٩٩٣ م
- ٢٨ - عرب عبد العزيز - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٢٩ - حمد - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣٠ - محمد عبد - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣١ - عبد الرحمن الكواكبي - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣٢ - انوار - راجز في سنة ١٩٩٦ م
- ٣٣ - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣٤ - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٣٥ - راجز في سنة ١٩٩٩ م
- ٣٦ - راجز في سنة ٢٠٠٢ م
- ٣٧ - الإسلام في عيون غربية - راجز في سنة ٢٠٠٠ م
- ٣٨ - الشريعة الإسلامية - راجز في سنة ٢٠٠٢ م
- ٣٩ - في لقاء - راجز في سنة ٢٠٠٧ م
- ٤٠ - معركة - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٤١ - الإسلام - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٤٢ - الإسلام في - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٤٣ - راجز في سنة ٢٠٠٦ م
- ٤٤ - هذا إسلامنا خلاصا - راجز في سنة ٢٠٠٠ م

- ٥٥ - الصحوة الإسلامية في عذون عرسة - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٥٦ - العرب والإسلام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٥٧ - أبو حيان التوحيدي - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٥٨ - ابن رشد بين العرب والإسلام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٥٩ - الانتقاء الثقافي - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٦٠ - التعددية الروحية الإسلامية والتحديات العربية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٦١ - صراع القيم بين العرب والإسلام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٦٢ - الدكتور يوسف القرضاوي المدرسة الفكرية ومشروع الفكرى - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٦٣ - عندما دخلت مصر في دين الله - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٦٤ - الحركات الإسلامية رؤية نقدية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م
- ٦٥ - المنهج العقلى في دراسات العربية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٦٦ - لمسوح انتقائى - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م
- ٦٧ - تحديد ادبنا بتحديد الدين - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م
- ٦٨ - اسوت والمتغيرات في فكر البقطة الاسلامية الحديثة - نهضة مصر - سنة ١٩٩٧م
- ٦٩ - نغص كتاب الاسلام واصور الحكم - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م
- ٧٠ - التقدم والإصلاح بالتنوير العرسى أم بالتحديد الاسلامى - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م
- ٧١ - الحملة الفرنسية في الميراث - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م
- ٧٢ - انحصارات عصمه ندافع م صراع - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م
- ٧٣ - إسلامية الصراع حول القدس وفلسطين - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م
- ٧٤ - القدس بين اليهودية والإسلام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩م
- ٧٥ - الأقليات الدينية و غومية تنوع ووحدة أم تفديد وحقرو - نهضة مصر - سنة ١٩٩٨م

- ٧٦ - السنة النبوية والمعرفة الإنسانية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٠ م
- ٧٧ - خطر العولمة على البنية الثقافية - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٧٨ - مستقبل من لعنة الاسلام والعولمة العربية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٠ م
- ٧٩ - في تحرير الاسلامي لفرع - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٣ م
- ٨٠ - المستقبل الاجتماعي للامة الإسلامية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٣ م
- ٨١ - عرب والاسلام قراءات لها تاريخ - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٨٢ - السباحة الإسلامية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٨٣ - السيد عبد الرحمن الكواكبي هو كان عملياً؟ - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٨٤ - رمة الفكر الإسلامي الحديث - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٨٥ - من السلوك امة واحد - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٨٦ - انباء وخويفي حلال م حرام - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٨٧ - سننات حول انظر لكرم - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٣ م
- ٨٨ - تحليل لواقع بمناهج العباد المرمزة - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩ م
- ٨٩ - الحوار بين الإسلاميين والعلمانيين - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٠ م
- ٩٠ - انصهر الاسلامي المحار لاسلامي سنة ١٩٨٨ م
- ٩١ - الوسيط في المذاهب والمصطلحات الاسلامية - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٦ م
- ٩٢ - سلاميات بسهوى ناسد - رانواع سنة ٢٠٠٦ م
- ٩٣ - انص الاسلامي بين الاجتهاد والحدود ولعاريخه - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٧ م
- ٩٤ - رمة الفكر الاسلامي الحديث - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٧ م
- ٩٥ - مرمزة و مرمزة في فلسفة ابن رشد - در المعارف - سنة ١٩٨٣ م
- ٩٦ - انعطاف لحضاري الاسلام - مكتبة الشريعة واسوله - سنة ٢٠٠٤ م
- ٩٧ - إسلامية المعرفة ماذا تعني؟ - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٧ م
- ٩٨ - الإسلام وضروره التعيير - نهضة مصر - سنة ٢٠٠٧ م

- ٩٩ - الإسلام والحرب الدينية مكتبة السورود الجديدة سنة ٢٠٠٦م
- ١٠٠ - نوره ربيع دار سجاد سنة ١٩٩٠د
- ١٠١ - ربيع على البوعري دار سجاد سنة ١٩٨٠م
- ١٠٢ - الإسلام والوحدة القومية المؤسسة العربية للدراسات والبحوث بيروت سنة ١٩٧٩م
- ١٠٣ - الإسلام وسيفه المؤسسة العربية للدراسات والبحوث سنة ١٩٨٠م
- ١٠٤ - الإسلام بين الغنائم والسيف سنة ١٩٨٢م دار سجاد القاهرة سنة ١٩٨٢م
- ١٠٥ - فكر تنوير المسلمين والإسلامية بهبه مصر سنة ٢٠٠٦م
- ١٠٦ - صلاح مبرسي احتيا خاطير أم عمارة حصارة دار سجاد سنة ١٩٩٥م
- ١٠٧ - العالم الإسلامي والتغيرات الدولية - الجزء ١ - سنة ١٩٩٧م
- ١٠٨ - عامنا حضارة أم حضارات ٢ - دار الوفاء - سنة ١٩٩٧م
- ١٠٩ - احمد مكي محمد عيسى بن داود العسبر دار سجاد سنة ١٩٩٧م
- ١١٠ - انعمت بين العرب والإسلام - دار الوفاء - سنة ١٩٩٦م
- ١١١ - محمد عبده سيرته وأعماله دار سجاد بيروت سنة ١٩٧٨م
- ١١٢ - نظرة جديدة إلى التراث دار قتيبة - دمشق - سنة ١٩٨٨م
- ١١٣ - القومية العربية، موانع أمريكا ضد وحدة العرب دار الفكر القاهرة - سنة ١٩٥٨م
- ١١٤ - الفكر القادي لسيده الأبرية دار سجاد القاهرة سنة ١٩٨٣م
- ١١٥ - صاعقه بقوميه في احصاء لغوية الكويت سنة ١٩٨٣م
- ١١٦ - رحلة في عدم مكتوب محمد عصاره حوار دار الفكر بيروت - سنة ١٩٨٩م
- ١١٧ - مصره احلافه الإسلامية دار الفلاحه بيروت القاهرة سنة ١٩٨٠م
- ١١٨ - العلم لا يحمي على يفر من الحروب دار الفلاحه بيروت سنة ١٩٦٨م



- ١١٩ - الفكر الاجتماعي لعلي بن ابي طالب - دار لثقافته الحديثة - سنة ١٩٧٨م
- ١٢٠ - إسرائيل هل هي سامية - الكاتب العربي - القاهرة - سنة ١٩٦٨م
- ١٢١ - الاسلام واصور الحكم - راسل - دودج - انشؤسة عربية - راسل -  
وحسن - سروي - سنة ١٩٨٥م
- ١٢٢ - علي والوفاء - سبيحة لعمه لكتاب - سنة ١٩٩١م
- ١٢٣ - الاسفل - بخصر - ر - بيضة مصر - سنة ٢٠٠١م
- ١٢٤ - الاسلام وقصدا بالعصر - دار الوحدة - سروي - سنة ١٩٨٤م
- ١٢٥ - الاسلام والعروبة والعلمانية - دار الوحدة - سنة ١٩٨١م
- ١٢٦ - العريضة الغاتبة عرض وحار وبعينم - دار الوحدة - سنة ١٩٨٣م
- ١٢٧ - لثرا في ضوء الفكر - دار الوحدة - سنة ١٩٨٤م
- ١٢٨ - فخر ابيضة عوصة - دار الوحدة - سنة ١٩٨٤م
- ١٢٩ - العروبة في العصر الحديث - دار الوحدة - سنة ١٩٨٤م
- ١٣٠ - دمة عربية وقصص الوحدة - دار الوحدة - سنة ١٩٩٢م
- ١٣١ - الكونية لاصحاب سروي في مصر - المجلس الاعلى لسوي - دسلا -  
باهر - سنة ٢٠٠٠م
- ١٣٢ - في المسألة بعبثها جفاد ووفاد - مكتبة اسروي - د - القاهرة -  
سنة ٢٠٠١م
- ١٣٣ - داسلام ، لآخر من يعرف بها - وم - مكتبة - مكتبة اسروي - دسلا -  
باهر - سنة ٢٠٠٥م
- ١٣٤ - في فقه المواجبة بين الغرب و داسلام - مكتبة اسروي - دسلا -  
باهر - سنة ٢٠٠٣م
- ١٣٥ - الاسلام والامم - دسلا - مكتبة اسروي - دسلا -  
باهر - سنة ٢٠٠٤م
- ١٣٦ - مستقبل دسلا - دسلا - مكتبة اسروي - دسلا -  
باهر - سنة ٢٠٠٤م
- ١٣٧ - غرب و داسلام - دسلا - مكتبة اسروي - دسلا -  
باهر - سنة ٢٠٠٥م

- ١٣٨ مقالات الغلو الديني واللامعنى - مكتبة الشروق الدولية سنة ٢٠٠٤ م
- ١٣٩ - في فقه الحصر الإسلامى - مكتبة الشروق الدولية سنة ٢٠٠٣ م
- ١٤٠ - الأزمات التاريخية وتحديات الواقع بمفكر مكتبة الشروق الدولية سنة ٢٠٠٥ م
- ١٤١ - في مسرود الحصرى الإسلامى مركز الزادة حدة سنة ٢٠٠٤ م
- ١٤٢ - شخصيات له تاريخ مركز الزادة حدة سنة ٢٠٠٤ م
- ١٤٣ - شبهات وإجابات حول القرآن الكريم المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - سنة ٢٠٠١ م
- ١٤٤ - الأسماء الأكبر السبع محمود سنوب المجلس الأعلى للشئون الإسلامية سنة ٢٠٠١ م
- ١٤٥ - قصة تكفير بئر السبع والعقوبة والصورة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية سنة ٢٠٠٦ م
- ١٤٦ - سبيل واحد حول مكة المكرمة للإسلام المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - ١ - ٢ - ٣ سنة ٢٠٠١ م بهيمة حصر سنة ٢٠٠٨ م
- ١٤٧ - أسبوعه وأسبوعه جوهري خلاف وسبب الفرق دار الشروق سنة ٢٠٠١ م

## ب - دراسة وتحقيق

- ١٤٨ - الأعمى - الأعمى لرقعة الضيفات مؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت سنة ١٩٦٣ د
- ١٤٩ - الأعمى - الأعمى لرقعة الضيفات مؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت سنة ١٩٦٩ م
- ١٥٠ - الأعمى - الأعمى لرقعة الضيفات مؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت سنة ٢٠٠٦ م
- ١٥١ - الأعمى - الأعمى لرقعة الضيفات مؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت سنة ٢٠٠٠ م
- ١٥٢ - الأعمى - الأعمى لرقعة الضيفات مؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت سنة ٢٠٠٠ م
- ١٥٣ - الأعمى - الأعمى لرقعة الضيفات مؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت سنة ١٩٨٧ م
- ١٥٤ - الأعمى - الأعمى لرقعة الضيفات مؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت سنة ١٩٨٩ د

١٥٥ رسالة التوحيد للإمام محمد عبده دار الشروق القاهرة سنة ١٩٩٢م

١٥٦ الاسلام وامراه في رأى لاجام محمد عبده - نهضة مصر سنة ٢٠٠٦م

١٥٧ - فصل الفجر فيما بين الحكمة والتسريع من الاتصال لاسي رسد دار المعارف - سنة ١٩٩٩م

١٥٨ التوفيق الانبساطية في مقارنه التواريخ لمحمد مختار باشا المصري - المؤسسة العربية - بيروت - سنة ١٩٨٠م

١٥٩ اشريعه الاسلاميه صالحة لكل زمان ومكان للشيخ محمد الحصر حسين - نهضة مصر - سنة ١٩٩٩م

١٦٠ السب والبدعه لشيخ محمد الحصر حسين نهضة مصر سنة ١٩٩٩م

١٦١ روح احصاه الاسلاميه لشيخ الفاضل ابن عسور نهضة مصر سنة ٢٠٠٢م

١٦٢ صفة الاسلام بصلاح لمسيحية للسب من اخواني نهضة مصر سنة ٢٠٠٦م

١٦٣ حثبه رسول مسيح حبه اخو علي حبه الحق نهضة مصر سنة ٢٠٠٨م

#### ج- مناظرات

١٦٤ رمة الفجر العربي دار نهضة مصر القاهرة سنة ٢٠٠٣م

١٦٥ الموحه بين الاسلام وعلميه دار الادب والرواية القاهرة سنة ١٤١٣هـ

١٦٦ - نهضة العلمانية - دار الاعاى ادوليه القاهرة - سنة ١٤١٣هـ

#### د - بالاشتراك مع اخريين

١٦٧ - الحركة الاسلاميه ربه مستغيبه الكويت سنة ١٩٨٩م

١٦٨ الفجر موسسه بحريه لدراسات والبحر بيروت سنة ١٩٧٢م

١٦٩ - محمد بن موسسه بحريه لدراسات والبحر بيروت سنة ١٩٧٢م

- ١٧٠ تم عرض مخطوط المؤسسة في عدة أماكن من مصر والشرق بقرعة سنة ١٩٧٣ م
- ١٧١ على أثره تم طبع المؤسسة بحرية في مصر والشرق سنة ١٩٧٤ م
- ١٧٢ السيد والسيدة وحيدة أمه وحلاى السيدة والتربية مكنه ابنة ه سنة ٢٠٠٨ م
- ١٧٣ ف كنه سفتنبر مكنه السرة في الدولة الغدود سنة ٢٠٠٢ م
- ١٧٤ لير الامام في سحره احطاب السني وزارة الالهة في سنة ٢٠٠٧ م

■ صليو حديثاً

- ١٧٥ - إحياء الخلافة الإسلامية حقيقة أم خيال - مكتبة أسروء الدوحة سنة ٢٠٠٥م
- ١٧٦ - حقائق الإسلام في مواجهة شبهات التمسك الكبير - تحرير د. علي عيسى الإسلامية - سنة ٢٠٠٢م
- ١٧٧ - السبع أسبوع أحمد ياسين وفعه أختيار على أرض مصر - مركز الإعلام العربي - القاهرة سنة ٢٠٠٤م
- ١٧٨ - لأمل في الإسلام - بيضة مصر سنة ٢٠٠٦م
- ١٧٩ - لأمل محمد محمد أسروء حصارى لأصباح لألأ لألأ - مكتبة الأسكندرية سنة ٢٠٠٥م
- ١٨٠ - مؤامرات في الإسلام - بيضة مصر سنة ٢٠٠١م
- ١٨١ - الفتوحات لأسلامية تحرير د. تدمير بحث بيضة
- ١٨٢ - فؤاد حبوب لألأ د. حرم د. عبد الصغ
- ١٨٣ - حوار مع ثقافة العنف - تحت الطبع
- ١٨٤ - القرآن يتحدث - تحت الصغ
- ١٨٥ - الألتواء الحصارى أسروء لألأ لألأ - تحت الصغ
- ١٨٦ - من علام الألب - لألأ مكتبة أسروء سنة ٢٠٠٦م
- ١٨٧ - معالم أسروء الحصارى لألأ أسيد حسن د. د. أسوية سنة ٢٠٠٦م

- ١٨٨ القاتك والاسلام مكتبة السروي الدوسه سنة ٢٠٠٦ م
- ١٨٩ من اعلام لاجد الاسلام مكتبة السروي مدوخه سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٠ الاصل - الدين في سمر لعشرين بخصه مصر سنة ٢٠٠٧ م
- سبسه مد هو الاسلام مكتبة السروي سنة
- ١٩١ الدين و حصاره عوثر اخبار الاسلام طبعه بقره سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٢ مساحة الاسلامه حقيقه اخبار والغبن والارهاب طبعه بقره سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٣ احترم انفسه حيريه الامه عوثر بقوى الاسلام طبعه بقره سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٤ انوقف من اخبار لاجد الدين والدوله طبعه بقره سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٥ انوقف من الحصار لاجد سبب اسرار لاسلام طبعه بقره سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٦ - قراءه النص الديني بين انباوس العربى وسبب الاسلام طبعه القاهرة ٢٠٠٦ م
- سلسله ن اريد الاصل - ما استعجب مكتبة لاسلام سبب
- ١٩٧ رعه الملام عن سبه لاسلام در بخصه سنة ٢٠٠٦ م
- ١٩٨ انفاق بين انه عود، انصير سنة ٢٠٠٧ م
- ١٩٩ عصبه مدفع والاحتر سنة ٢٠٠٧ م
- ٢٠٠ صيحه تجدير من فبنة حكمر سنة ٢٠٠٦ م
- ٢٠١ عقوبات لاسر الاحكامى لى لاسلام سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٢ لى انصام اسد لى الاسلام الخلافة والدولة العديده سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٣ بين بخصه لاسلاميه والعولمة العربيه سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٤ - الوسطية فى العلاقه بين الحصارات سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٥ تجدير التراث الإسلامى سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٦ - مقام العقل عند شيخ الإسلام ابن بعبه سنة ٢٠٠٨ م
- ٢٠٧ - مقام العقل عند الإمام محمد عبده سنة ٢٠٠٨ م

# الفهرس

٣ ..... تقديم

## القسم الأول

- ٧ ..... ١- العقل ماذا يعنى ؟
- ١٤ ..... ٢- حال العقل والعقلانية عند ظهور الإسلام
- ٢٠ ..... ٣- التبلور المبكر للعقلانية الإسلامية
- ٢٧ ..... ٤- مكانة العقل والعقلانية فى تراث الإسلام
- ٤٢ ..... ٥- تراجع العقلانية الإسلامية
- ٤٦ ..... ٦- عقلانية الإحياء الإسلامى الحديث

## القسم الثانى

### نصوص تراثية فى العقلانية الإسلامية

- ٥٥ ..... تمهيد
- ٦٧ ..... ١- الحارث بن أسد المحاسبى
- ٨٨ ..... ٢- حجة الإسلام أبو حامد الغزالى
- ١٠٨ ..... ٣- أبو الوليد ابن رشد
- ١١٤ ..... ٤- شيخ الإسلام ابن تيمية
- ١٤٠ ..... ٥- الإمام الشاطبى أبو إسحاق إبراهيم بن موسى
- ١٤٤ ..... ٦- الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده
- ١٦٧ ..... ■ وأخيراً شهد شاهد من أهلها
- ١٧٢ ..... المصادر والمراجع

# أحدث إصدارات

الأستاذ الدكتور  
محمد عمارة

## ضمن سلسلة (في التنوير الإسلامى)

- ١ - الصحوة الإسلامية في عيون غربية.
- ٢ - الغرب والإسلام.
- ٣ - أبو حيان التوحيدي.
- ٤ - ابن رشد بين الغرب والإسلام.
- ٥ - الانتماء الثقافي.
- ٦ - التعددية. الرواية الإسلامية والتحديات الغربية.
- ٧ - صراع القيم بين الغرب والإسلام.
- ٨ - د. يوسف القرضاوي: المدرسة الفكرية والمشروع الفكري.
- ٩ - عندما دخلت مصر في دين الله.
- ١٠ - الحركات الإسلامية رؤية نقدية.
- ١١ - المنهاج العقلي.
- ١٢ - النموذج الثقافي.
- ١٣ - تجديد الدنيا بتجديد الدين.
- ١٤ - الشوايبت والمتغيرات في المنطقة الإسلامية الحديثة.
- ١٥ - نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم.
- ١٦ - التقدم والإصلاح بالتنوير الغربي أم بالتجديد الإسلامي؟
- ١٧ - إسلامية الصراع حول القدس وفلسطين.
- ١٨ - المحاضرات العالمية تدافع؟ أم صراع؟
- ١٩ - الحملة الفرنسية في الميزان.
- ٢٠ - الأقليات الدينية والقومية تنوع ووحدة أم تفتيت واختراق؟
- ٢١ - مخاطر العنصرية على الهوية الثقافية.
- ٢٢ - الغناء والموسيقى خلال أم حرام؟
- ٢٣ - هل المسلمون أمة واحدة؟
- ٢٤ - الآلة والبذعة.
- ٢٥ - الشريعة الإسلامية صالحة لكل زمان ومكان.
- ٢٦ - تحليل الواقع بمناهج العاهات المرمية.
- ٢٧ - القدس بين اليهودية والإسلام.
- ٢٨ - مآزق المسيحية والعلمانية في أوروبا (شهادة ألمانية).
- ٢٩ - السنة النبوية والمعرفة الإنسانية.
- ٣٠ - الحوار بين الإسلاميين والعلمانيين.
- ٣١ - مستقبلنا بين العالمية الإسلامية والعولمة الغربية.
- ٣٢ - السنة التشريعية وغير التشريعية.
- ٣٣ - شبهات حول الإسلام.
- ٣٤ - المستقبل الاجتماعي للأمة الإسلامية.
- ٣٥ - شبهات حول القرآن الكريم.
- ٣٦ - أزمة العقل العربي.
- ٣٧ - في التحرير الإسلامي للمرأة.
- ٣٨ - روح الحضارة الإسلامية.
- ٣٩ - الغرب والإسلام افتراءات لها تاريخ.
- ٤٠ - السماحة الإسلامية.
- ٤١ - الشيخ عبد الرحمن الكواكبي هل كان علمانياً؟
- ٤٢ - أزمة الفكر الإسلامى المعاصر.
- ٤٣ - إسلامية المعرفة ماذا تعنى؟
- ٤٤ - الإسلام وعسكرة التغيير.
- ٤٥ - النص الإسلامى بين الفارسيكية والاحتجاج والجمود.
- ٤٦ - الإبداع الفكري والخصوصية الحضارية.

## إصدارات أخرى

للمفتي الدكتور  
محمد عمارة

- معركة المصطلحات بين الغرب والإسلام .
- القدس الشريف رمز الصراع وبوابة الانتصار .
- الوسيط في المذاهب والمصطلحات الإسلامية .
- الإصلاح بالإسلام .
- الإسلام والتحديات المعاصرة .
- الإسلام في مواجهة التحديات .
- الاستقلال الحضاري .
- الغارة الجديدة على الإسلام .
- مقام العقل في الإسلام .





# مقام العقل فى الإسلام

قبل الإسلام - إبان طفولة العقل البشرى - كانت المعجزات مادية، تدهش العقل، قتشله عن التفكير..

وعندما بلغت الإنسانية سن الرشد، جاء القرآن الكريم معجزة عقلية، تستحث العقل على التفكير فى الكون والتاريخ والمصير.. وشئون الدنيا والدين..  
فمن القرآن الكريم نبعت العقلانية الإسلامية .. وللدفاع عن الإيمان كانت رسالة العقل فى حضارة الإسلام..

وإذا كانت الحداثة الغربية قد ألهمت العقل.. وجعلته ثورة على اللاهوت..

وإذا كانت المذاهب الباطنية قد تنكرت للعقل والنقل جميعًا..

فلقد أبدع الإسلام عقلانية مؤمنة، مؤسسة على الوحي والشرع معًا..  
وبعبارة حجة الإسلام الغزالي: «.. فالعقل مع الشرع نور على نور».

وفى هذا الكتاب، سيدهش الكثيرون عندما يرون اجتماع كل المذاهب الإسلامية المعتمدة - من الصوفية - إلى السلفية.. إلى الفقهاء والفلاسفة - على إعلاء مقام العقل.. والمؤاخاة بين صريح المعقول وصحيح المنقول.

إنه «ديوان العقلانية الإسلامية» .. تقدمه للعلماء والقراء.

الناشر

